

## سُورَةُ النِّسَاءِ مَلَانِيَرُ وَأَيَانَهَا سِنْفَسَبْعُونَ وَمِائَةً

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ ۖ وَالْأَرْحَامَ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ﴿١﴾﴾

### اللفظة :

(تساءلون) فعل مضارع ، وأصله تتساءلون ، فحذفت إحدى التاءين ، أي يسأل بعضكم بعضاً •

(الأرحام) جمع رحم وهي القرابة •

### الاعراب :

(يا أيها الناس اتقوا ربكم) يا أيها : تقدم اعرابها كثيراً ، والناس بدل من «أي» واتقوا ربكم فعل وفاعل ومفعول به (الذي خلقكم من نفس واحدة) الذي صفة لـ «ربكم» وجملة خلقكم صلة

الموصول ومن نفس جار ومجرور متعلقان بخلقكم وواحدة صفة والجملة مستأنفة مسوقة ليحث بدء الخلق والتكوين ( وخلق منها زوجها ) الواو حرف عطف وخلق فعل ماض ومنها جار ومجرور متعلقان بخلق وزوجها مفعول به ( وبث منها رجالاً كثيراً ونساء ) الواو عاطفة وبث فعل ماض ومنها جار ومجرور متعلقان ببث ورجالاً مفعول به وكثيراً صفة ونساء عطف على « رجالاً » ( واتقوا الله الذي تساءلون به والأرحام ) الواو عاطفة واتقوا الله فعل أمر والذي صفة وجملة تساءلون صلة وبه جار ومجرور متعلقان بتساءلون والأرحام عطف على الله وفي هذا العطف تنويه بمنزلة القرابة ووجوب البر بها ومراعاتها ( إن الله كان عليكم رقيباً ) الجملة تعليلية لا محل لها وإن واسمها ، وجملة كان وما في حيزها خبر إن وكان فعل ماض ناقص وعليكم جار ومجرور متعلقان بـ « رقيباً » واسم كان مستتر ورقيباً خبرها .

### البلاغة :

في الآية الآفة فن براعة الاستهلال فقد استهل السورة بالاشارة الى بدء الخلق والتكوين ، وألمع الى دور المرأة المهم ، وأوصى بصلة الرحم . وقد حفل الشعر العربي بذكر صلة الرحم ومنزلتها عند الله ، وحسبنا أن نشير الى قصيدة معن بن أوس التي مطلعها :

وذى رحم قلست أظفار ضغنه      بطني وهو ليس له حلم

وهي قصيدة رائعة يكاد لا يخلو منها كتاب أدبي فليرجع اليها من يشاء .



﴿وَأَتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ ۖ وَلَا تَبْدَلُوهَا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ ۚ إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا ۝﴾

### اللفظة :

( اليتامى ) الذين مات آباؤهم فاقردوا عنهم ، واليتيم الانفراد .  
ومنه الرملة اليتيمة والدرة اليتيمة، وقيل: اليتيم في الأناسي من قبل الآباء،  
وفي البهائم من قبل الأمهات . واليتامى جمع الجمع، فقد جمع اليتيم على  
يتيم كآسرى ، ثم جمع يتيم على يتامى كآسرى على أسارى . ويجوز  
أن يجمع على فعائل لجري اليتيم مجرى الاسماء فحو صاحب وفارس  
فيقال : يتائم ثم يتامى على القلب .

( الحوب ) يضم النحاء وفتحها : الذنب العظيم ، وهو مصدر  
حاب حوباً وحاباً .

### الاعراب :

( وأتوا اليتامى أموالهم ) الواو يصح أن تكون استئنافية ،  
فتكون الجملة مستأنفة مسوقة للشروع في كيفية الالتقاء وطرقه ، وقدم  
اليتامى لكمال العناية بأمرهم . ويصح أن تكون عاطفة على ما تقدم ،  
فيكون السرد متلاحقاً . وأتوا فعل أمر مبني على حذف النون والواو  
فاعل واليتامى مفعول به أول وأموالهم مفعول به ثان ( ولا تبدلوا  
الخبِيث بالطيب ) عطف على ما تقدم ولا ناهية وتبدلوا فعل مضارع  
مجزوم بلا علامة جزمه حذف النون والواو فاعل والخبِيث مفعول  
به والباء حرف جر والطيب وهو المتروك مجرور بها وهما متعلقان

يَتَبَدَّلُوا ( وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَى أَمْوَالِكُمْ ) الْوَاوُ عَاطِفَةٌ وَلَا فَاهِيَةٌ  
وَتَأْكُلُوا فَعْلٌ مُضَارِعٌ مُجْزُومٌ بِلَا وَأَمْوَالَهُمْ مَفْعُولٌ بِهِ وَإِلَى أَمْوَالِكُمْ  
جَارٌ وَمَجْرُورٌ مُتَعَلِّقَانِ بِمَحذُوفٍ حَالٌ أَيْ مَضْمُومَةٌ إِلَى أَمْوَالِكُمْ  
( إِنَّهُ كَانَ حُبًّا كَبِيرًا ) اِنْ وَاسْمُهَا ، وَجُمْلَةٌ كَانِ وَاسْمُهَا وَخَبَرُهَا خَبَرٌ  
إِنْ وَجُمْلَةٌ إِنْ وَمَا فِي حِيزِهَا تَعْلِيلِيَّةٌ لَا مَحَلَّ لَهَا وَلِهَذَا كَسَرَتْ هَمْزَةً إِنْ •

### البلاغة :

في هذه الآية مواطن من البلاغة بالغة حد الإعجاز فلخصها  
فيما يلي :

١ - المجاز المرسل في قوله تعالى : « وَآتُوا الْيَتَامَى أَمْوَالَهُمْ »  
لأن الله سبحانه لا يأمر بإعطاء اليتامى الصغار أموالهم ، فهذا غير  
معقول بل الواقع أن الله يأمر بإعطاء الأموال مَنْ بلغوا سن  
الرشد ، بعد أن كانوا يتامى : فكلمة اليتامى هنا مجاز مرسل ، لأنها  
استعملت في الراشدين • والعلاقة اعتبار ما كانوا عليه •

٢ - الاستعارة المكنية بأكل أموال اليتامى • فقد شبه أموالهم  
بطعام يؤكل ، ثم استعار لها ما هو من أبرز خصائص الطعام وهو  
الأكل ، وفي هذه الاستعارة سرّان من أدق الأسرار :

آ - إن طريق البلاغة النهي عن الأدنى تنبيهاً على الأعلى إذا كان  
النهي عنه درجات ، فكان مقتضى القانون المذكور أن ينهى عن أكل  
مال اليتيم من هو فقير إليه حتى يلزم نهى الغني عنه عن طريق الأولى ،  
فلا بد من سر يوضح فائدة تخصيص الأعلى بالنهي ، في هذه الآية ،



وذلك ما يفهم من كلمة « الى أموالكم » ، والسر في ذلك أن أكل مال اليتيم مع الغنى عنه أقبح صور الأكل فخصص بالنهاي تشنيعاً على من يقع فيه .

ب - والسر الثاني في تخصيص الأكل لأن العرب كانت تتذمم بالإكثار من الأكل ، وتعدّ من البطنة المساوية لليهيمية ، فكان أكل مال اليتيم - في حال استغنائه عنه وكثرة المال لديه - شر من أكله وهو مملق شديد الحاجة اليه ، وإن اشتركا في أكل ما هو محرم ، وكافا منتظمين في قرن واحد ، ومعلوم أن المنهي عنه كلما كان أوغل في القبح وأفرط في الدمامة كانت النفس بطبيعة الحال أقر عنه .

٣ - الطباق بين الخبيث وهو الحرام من المال والطيب وهو الحلال المستساغ .

﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانكِسُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مِّنْهُنَّ وَتِلْكَ وَرُبْعٌ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةٌ أَوْ مَمْلَكَةٌ أَيْمَنُكُمْ ذَلِكَ أدْنَىٰ أَلَّا تَعُولُوا ﴿٣٤﴾ ﴾ وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدُقَتِهِنَّ نِحْلَةً فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِّنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنِيئًا مَّرِيئًا ﴿٣٥﴾ ﴾

### اللفظة :

( تقسطوا ) مضارع أقسط الرباعي ، ومعناه عدل ، والثلاثي معناه جار .

(تعولوا) من قولهم : عال الميزان إذا مال ، وميزان فلان عائل ،  
وعال الحاكم في حكمه إذا جار . وذكر أبو بكر بن العربي أن عال  
تأتي لسبعة معان :

الأول : عال أي مال .

والثاني : زاد ، والثالث : جار ، والرابع : افتقر . والخامس :  
أثقل ، والسادس : قام بمثوثة العيال ، ومنه قوله : وابدأ يمن تعول .  
والسابع : عال : أي غلب ، ومنه عيل صبري . وقد وردت عال لمعان  
غير السبعة غير التي ذكرها ابن العربي منها : عال : اشتد وتفاقم ،  
حكاه الجوهري ، وعال الرجل في الأرض إذا ضرب فيها ، حكاه  
الهروي . وعال إذا أعجز ، حكاه الأحمر . فهذه ثلاثة معان غير  
السبعة . والرابعة عال : أي كثر عياله . فجملة معاني عال أحد عشر  
معنى ، وسيأتي مزيد من بحث هذه المادة في باب الفوائد .

(الصدقات) المهور ، مفردها صدقة : بفتح الصاد وضم الدال .  
والمهر له أسماء كثيرة أيضاً ، منها صدقة بفتح الحين ، ويفتح فسكون ،  
وصداق : بكسر الصاد وفتحها .

(فطلة) مصدر فطه كذا أي أعطاه إياه هبة له عن طيب نفس .

(هنيئاً مرئياً) صفتان من هَسَوُ الطعام أو الشراب إذا كان سائغاً  
لا تتغيص فيه . وقيل : الهنيء ما يلذه الأكل ، والمريء : ما يحسد  
عاقبه . وقيل لمدخل الطعام من الحلقوم إلى فم المعدة : المريء لمروء  
الطعام فيه ، أي افسياغه .



## الاعراب :

( وإن خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى ) الواو استئنافية وإن شرطية وخفتم فعل ماض في محل جزم فعل الشرط وأن حرف مصدري ونصب ولا نافية وتقسطوا فعل مضارع منصوب بأن والمصدر المؤول من أن وما في حيزها مفعول به وفي اليتامى جار ومجرور متعلقان بتقسطوا وسيأتي في باب الفوائد المراد بذلك ( فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع ) الفاء رابطة للجواب وأنكحوا فعل أمر والواو فاعل والجملة في محل جزم فعل الشرط وما اسم موصول في محل نصب مفعول به وجملة طاب لا محل لها لأنها صلة ولكم جار ومجرور متعلقان بطاب ومن النساء جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال من ضمير الفاعل ومثنى وثلاث ورباع أحوال . وأعربها أبو علي الفارسي بدلا من « ما » وسيأتي مزيد من القول فيها في باب الفوائد ( فإن خفتم أن لا تعدلوا فواحدة ) الفاء استئنافية وإن شرطية وخفتم فعل ماض في محل جزم فعل الشرط وأن لا تعدلوا : المصدر المؤول مفعول به ، فواحدة الفاء رابطة لجواب الشرط وواحدة مفعول به لفعل محذوف أي : فالزموا واحدة ، والجملة في محل جزم جواب الشرط ( أو ما ملكت أيمانكم ) أو حرف عطف وهي للتخيير أي من الإماء اللواتي في حوزتكم ، لما في ذلك من اليسر والسهولة . وما اسم موصول معطوف على « واحدة » وجملة ملكت أيمانكم لا محل لها ( ذلك أدنى أن لا تعولوا ) اسم الإشارة مبتدأ وأدنى خبره والجملة استئنافية وأن لا تعولوا : المصدر المؤول منصوب بنزع الخافض والجار والمجرور متعلقان بأدنى ، أي : أقرب من العدل وعدم الجور . وللفقهاء تعليقات طريفة في الجمع بين الإماء



والجرائر في السهولة واليسر ، تجد منها شيئاً في باب الفوائد ( وآتوا النساء صدقاتهن نحلة ) الواو عاطفة وآتوا فعل أمر مبني على حذف النون والواو فاعل والنساء مفعول به وصدقاتهن مفعول به ثان ونحلة نصب على المصدر ، لأن النحلة والإيتاء مترادفان بمعنى الإعطاء ، فكأنه قيل : وانظروا النساء صدقاتهن نحلة ، أي أعطوهن مهورهن عن طيبة نفس . ويجوز نصبها على الحال من المخاطبين بعد تأويلها بالمشتق ، أي آتوهن صدقاتهن فاحلين طيبين النفوس بالإعطاء ، أو على الحال من « صدقاتهن » أي : متحولة معطاة عن طيبة نفس . وقيل : نحلة من الله أي عطية من عنده وتفضلاً منه عليهن . وقيل النحلة : الملة والدين . والمعنى : آتوهن مهورهن ديانة ، فتعرب عندئذ مفعولاً لأجله . وإنما أوردنا هذه الأوجه لأنها متعادلة الرجحان ( فإن طبن لكم عن شيء منه نفساً ) الفاء استئنافية وإن شرطية وطبن فعل ماض مبني على السكون ونون النسوة فاعل وهو في محل جزم فعل الشرط ولكم جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال وعن شيء جار ومجرور متعلقان بطبن ومنه جار ومجرور متعلقان بمحذوف صفة لشيء ونفساً تمييز ( فكلوه هنيئاً مريئاً ) الفاء رابطة لجواب الشرط وكلوه فعل أمر ومفعول به وهنيئاً مريئاً صفتان لمصدر محذوف أي : أكلاً هنيئاً مريئاً ، أو حال من الضمير أي : كلوه وهو هنيء ومريء .

### البلاغة :

في هذه الآية فن التعليل ، فقد قال : فانكحوا ما طاب لكم ،

ولم يقل « من » كما هو المتبادر في استعمال « من » للعاقل و « ما »



لغير العاقل تغليياً ، لأن « ما » تأتي لصفات من يعقل ، وقد وصفهن بالطيب ، فصح استعمال « ما » ، وهذا سر بديع تقيس عليه ما يرد منه ، فتدبره والله يعصمك .

### الفوائد :

١ - يحدث التاريخ في تعليل نزول هذه الآية أنه كان الرجل يجد اليتيمة الموسومة بالجمال والمال ويكون وليها فيتزوجها ضناً بها عن غيره ، فريماً اجتمعت عنده عشر منهن ، فيخاف لضعفهن وفقد من يغضب لهن أن يظلمهن حقوقهن ويفرط فيما يجب لهن ، فقليل لهم : إن خفتن أن لا تقسطوا - أي تعدلوا - في يتامى النساء فانكحوا من غيرهن ما طاب لكم . فجاءت الآية محذرة من التورط ، وأمرأ بالاحتياط ، وفي غيرهن مندوحة الى الرابع .

٢ - ( مشى وثلاث ورباع ) صفات معدولة عن أعداد مكررة ، ولذلك منعت من الصرف ، أي : اثنتين اثنتين ، وثلاثاً ثلاثاً ، وأربعاً أربعاً . ومن طريف ما تمسك به بعض الذين ضلت عنهم أسرار العربية الشريفة من جواز التزوج بتسعة : أنهم قالوا لأن اثنتين وثلاثة وأربعة جعلتها تسعة ، ولأن النبي صلى الله عليه وسلم مات عن تسعة . وهذا كما ترى ناشئ عن جهل بأسرار العربية المبينة ، لأفك اذا قلت : جاء القوم مشى وثلاث ورباع ، معناه أنهم جاءوا اثنتين اثنتين وثلاثة وثلاثة وأربعة أربعاً ، فتنصب ذلك كله على الحال . والحال هي التي تبين هيئة الفاعل أو المفعول به . فأنت تريد أن تبين كيف كان مجيئهم ، أي : لم يجيئوا جماعة ولا فرادى فالله سبحانه أبان ما أباحه من

النكاح وأما النبي صلى الله عليه وسلم فإن ذلك من خواصه التي  
تفرد بها .

هذا وقد كثر كلام أهل العربية حول العدد المعدول هل هو من  
الواحد الى العشرة ؟ أو هو ما نطق به القرآن الكريم فقط ! قال قوم :  
إنه ينتهي الى رباع ، وقال آخرون : الى سداس ، وقيل : الى عشار .  
وقد جاء لأبي الطيب المتنبي قوله :

أحادٌ أم سداس في أحاد      لَيْسَ لَتُنَا المَنُوطَةُ بِالتَّنَادِ ؟

قالوا : إن أبا الطيب لحن في هذا البيت عدة لحنات ، فقال :  
أحاد وسداس ، ولم يسمع في الفصح إلا مثنى وثلاث ورباع ،  
والخلاف في خماس وسداس الى عشار . ومنها أنه صغر ليلة على « ليلية » ،  
وإنما تصغر على « ليلية » . ومنها أنه صفرها ، والتصغير دليل القلة ،  
فكأنها قصيرة ، ثم قال : « المنوطة بالتناد » ولا شيء يكون أطول  
منها حينئذ ، فناقض آخر كلامه أوله . ولنا أن فدافع عن أبي الطيب  
في زعمهم عليه التناقض ، لأن التصغير يأتي في كلامهم أحيانا للتعظيم  
كقول لبيد :

وكل أناس سوف تدخل بينهم      دويهة تصغر منها الأنامل

فأبو الطيب قد صغر الليل هنا للتعظيم ، لأنه استطالها حتى  
جعلها منوطة بالتناد . ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم لعائشة :  
يا « حميراء » ويحتمل أنها صغرت لدقتها وخفائها . ومستعظم الأمور  
من مستصغر الشرر . وأما قوله : أحاد وسداس ، فإنه استعمل الجزء  
وهو واحد وست مفردين أي أنه لم يردّها « أحاد » مكررة ولا ستاً



مكررة كما هو مدلول العدد المعدول ، بل أراد الأفراد واستعمل فيه المعدول الدال على التكثير تجوزاً من اسم إطلاق الكل وهو أحاد وسداس في الجزء وهو واحدة واحدة وست ست . وهذا الاستعمال مجاز ، والتجوز ليس بلحن . هذا وقد ورد عشار في شعر الكميت ابن زيد وهو حجة :

فلم يسترثوك حتى رميت فوق الرجال خصالاً عشاراً

### لماذا منعت من الصرف ؟

أما المذاهب المنقولة في علة منع الصرف فهي أربعة :

- ١ - قول سيوييه والخليل وأبي عمرو ، وهو العدل والوصف .
- ٢ - قول الفراء وهو أنها منعت للعدل والتعريف بنية الألف واللام ، ومنع ظهور الألف واللام كونها في نية الإضافة .
- ٣ - قول الزجاج وهو أنها معدولة عن اثنين اثنين وثلاثة ثلاثة وأربعة أربعة ، وأنه عدل عن التأنيث .

٤ - ما نقله أبو الحسن عن بعض النحويين ، وهو أن العلة المانعة من الصرف هي تكرار العدل فيه ، لأنه عدل عن لفظ اثنين ، وعدل عن معناه ، وذلك أنه لا يستعمل في موضع تستعمل فيه الأعداد غير المعدولة ، تقول : جاءني اثنان وثلاثة ، ولا يجوز : جاءني مشى وثلاث ، حتى يتقدم قبله جمع ، لأن هذا الباب جعل بياناً لترتيب الفعل . فإذا قال : جاءني القوم مشى أفاد أن ترتيب مجيئهم وقع اثنين اثنين .

فأما الاعداد غير المعدولة فإنما الغرض منها الإخبار عن مقدار المعدود دون غيره . ولا بن هشام فصل رائع في مغني اللبيب كتبه حول هذه الآية في الباب السادس من كتابه : « في التحذير من أمور اشتهرت بين المعريين والصواب خلافتها » فارجع اليه إن شئت .

( هنيئاً مريئاً ) يعربان وصفاً للمصدر وحال .

فأما قول أبي الطيب المتنبي :

هنيئاً لك العيد الذي أفتعيده      وعيد لمن سمي وضحي وعيئدا

فيتحتم إعرابهما حالاً ، لأنه ليس هناك ما يدل على المصدر الذي يصح أن يوصف بهما . والعيد فاعل هنيئاً لأنها صفة مشبهة .

﴿ وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَمًا وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا ﴾ ١ وَأَبْتَلُوا الَّتِي تَمْنَى حَتَّى إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَنْ يَكْبَرُوا ٢ وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ ٣ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ ٤ فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ ٥ وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا ٦ ﴿



## اللفة :

( السفهاء ) المبدّورن الذين ينفقون أموالهم فيما لا ينبغي إنفاقه ، أو فيما لا طائل تحته •

( قياماً ) مصدر قام ، أي يقومون بها وتنتعشون • ولو ضيّعتموها لضعتم ، فكأنها قيامكم واتعاشكم •

( آنتم ) أبصرتم واستوضحتم •

## الاعراب :

( ولا تؤتوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياماً ) كلام مستأنف مسوق لبيان بقية الأحكام المتعلقة بأموال اليتامى • ولا فاهية وتؤتوا فعل مضارع مجزوم بلا والواو فاعل والسفهاء مفعول به وأموالكم مفعول به ثان والتي اسم موصول في محل نصب صلة لأموالكم وجملة جعل الله لكم صلة الموصول وقياماً مفعول به ثان لجعل التي بمعنى صير والمفعول الاول محذوف والتقدير التي صيرها لكم قياماً ، ولكم جار ومجرور متعلقان بـ « قياماً » ، وإن كانت جعل بمعنى خلق فقياماً حال من العائد المحذوف أي : جعلها في حال كونها قياماً ( وارضقوهم فيها واكسوهم وقولوا لهم قولا معروفاً ) وارضقوهم الواو حرف عطف وارضقوهم فعل أمر وفاعل ومفعول به وفيها جار ومجرور متعلقان بارضقوهم واكسوهم عطف على ارضقوهم وقولوا عطف على وارضقوهم أيضاً ولهم جار ومجرور متعلقان بقولوا وقولاً مفعول مطلق ومعروفاً صفة ( وابتلوا اليتامى

حتى اذا بلغوا النكاح ( الواو عاطفة والكلام معطوف وفيه تعيين وقت تسليم أموال اليتامى اليهم واليتامى مفعول به للفعل ابتلوا وحتى حرف غاية وجر ، جعل البلوغ وإيناس الرشد غاية للايتاء . وقيل : حتى ابتدائية ، ولكنها تفيد الغاية ، وهي حتى التي تقع بعدها الجمل كقوله :

فما زالت القتلى تمجّ دماءها بدجلة حتى ماء دجلة أشكل

وإذا ظرف مستقبل متضمن معنى الشرط وجملة بلغوا النكاح في محل جر بالإضافة ( فإن آنستم منهم رشداً ) الفاء رابطة لجواب الشرط وإن شرطية وآنستم فعل ماض في محل جزم فعل الشكط وجملة فإن آنستم لا محل لها لأنها جواب شرط غير جازم ومنهم جار ومجرور متعلقان بآنستم ورشداً مفعول به ( فادفعوا اليهم أموالهم ) الفاء رابطة وادفعوا فعل أمر والواو فاعل واليهم جار ومجرور متعلقان بادفعوا وأموالهم مفعول به ، والجملة في محل جزم جواب الشرط ( ولا تأكلوها إسرافاً وبداراً أن يكبروا ) الواو استئنافية ولا فاهية وتأكلوها فعل مضارع مجزوم بلا والواو فاعل والهاء مفعول وإسرافاً وبداراً مصدران في موضع الحال أي مسرفين ومبادرين أو هما في موضع المفعول لأجله أي لإسرافكم ومبادرتكم كبرهم ، وأن يكبروا مصدر مؤول مفعول به للمصدر أو مفعول لأجله والمفعول به محذوف ، ولا بد من تقدير مضاف عندئذ أي : مخافة أن يكبروا ، والجملة مستأنفة . وإنما جعلنا الواو استئنافية وظاهر الكلام يوحي أنها معطوفة لأن المعنى يصبح ادفعوا ولا تأكلوها ، وهذا فاسد لأن الشرط وجوابه مترتبان على بلوغ النكاح فيلزم منه ترتبه على ما ترتب عليه وذلك ممتنع ( ومن كان غنياً فليستغفف ) الواو استئنافية ومن اسم



شرط جازم مبتدأ وكان فعل ماض ناقص واسمها مستتر تقديره هو وغنياً خبرها وجملة فعل الشرط وجوابه خبر للمبتدأ من فليستعفف الفاء رابطة لجواب الشرط واللام لام الأمر ، ويستعفف مجزوم بها ( ومن كان فقيراً فليأكل بالمعروف ) عطف على ما تقدم وقد سبق إعرابها وبالمعروف جار ومجرور متعلقان بياكل والآية تقسيم لحال الوصي بين أن يكون غنياً وبين أن يكون فقيراً ، فالغني يقتنع بما أفاء الله عليه والفقير يأكل بالمعروف محتاطاً جهده حرصاً على مال اليتيم وجملة فليأكل في محل جزم جواب الشرط وفعل الشرط وجوابه في محل رفع خبر من ( فإذا دفعتم إليهم أموالهم فأشهدوا عليهم ) الفاء استئنافية وإذا ظرف لما يستقبل من الزمن وجملة دفعتم إليهم أموالهم في محل جر بالإضافة والفاء رابطة لجواب الشرط وأشهدوا فعل أمر وفاعل والجملة لا محل لها لأنها جواب شرط غير جازم وعليهم جار ومجرور متعلقان بأشهدوا ( وكفى بالله حسيباً ) الواو استئنافية وكفى فعل ماض وبالله الباء حرف جر زائد والله فاعل كفى مجرور لفظاً بالباء وحسيباً تمييز .

### البلاغة :

في هذه الآية نوع طريف من أنواع البيان يطلق عليه اسم « قوة اللفظ لقوة المعنى » ، وذلك في قوله « فليستعفف » فإن « استعفف » أبلغ من « عف » لأنه يطلب زيادة العفة من نفسه هضماً لها وحملًا على النزاهة التي يجب أن تكون رائد أبناء المجتمع . ومن المعلوم أن اللفظ إذا كان على وزن من الاوزان ، ثم نقل الى وزن آخر أكثر منه ، فلا يد من أن يتضمن من المعنى أكثر مما تضمنه أولاً ،

لأن الألفاظ دالة على المعاني ، فاذا زيد في الألفاظ أوجبت الزيادة زيادة في المعاني ، وهذا النوع لا يستعمل إلا في المبالغة . فمن ذلك قولهم : أعشب المكان ، فاذا رأوا كثرة العشب قالوا : اعشوشب . ومنه : قدر واقتدر ، فسعني اقتدر أقوى من معنى قدر ، فلذلك قال تعالى : « فأخذناهم أخذ عزيز مقتدر » . وقد تطلّع أبو نواس الى هذه النكتة فقال :

فعفوت عني عفو مقتدر      حلت له نقم فألفاها

أي : عفوت عني عفو متمكن من القدرة لا يرده شيء عن إمضاء قدرته .

### الفوائد :

( كهي ) فعل ماض على الأصح تزداد الباء في فاعله ، كما في هذه الآية . وقد تزداد في المفعول به كقول أبي الطيب المتنبي :

كهي بجسسي نحولاً أني رجل

لو . خاطبتي إياك لم ترني

وقلّ أن يجيء فاعل كهي مجرداً من الباء كقول سحيم :

عميرة ودّع ان تجهّزت غاديا      كهي الشيب والاسلام للمرء ناهيا

ولا تزداد الباء في فاعل كهي أو مفعولها إذا كانت بمعنى أجزاء أو أغنى كقوله :



قليل " منك يكفيني ولكن قليلك لا يقال له قليل

ولا كفى التى بمعنى وقى من الوقاية ، كقوله تعالى : « وكفى الله المؤمنين القتال » • هذا وقد انتقدوا على أبي الطيب زيادتها في فاعل كفى بسعنى أجزأ أو أغنى إذ قال :

كفى ثعلاً فخرأ بأفك منهم ودهر لأن أمسيت من أهله أهل  
وقد أفاض النقاد في شرح هذا البيت ، فارجع إليه في ديوانه •

### التشدد في أمر اليتيم :

وقد تشددت الشريعة الاسلامية في أمر اليتيم ومعاملته بما هو معروف ، على أنها جعلت للموصي حقاً لقيامه على أمواله ، فعن النبي صلى الله عليه وسلم : أن رجلاً قال له : إن في حجري يتيماً أفأكل من ماله ؟ قال : بالمعروف ، غير متأثلاً مالا ولا واق مالك بماله • فقال : أفأضربه ؟ قال : مما كنت ضارباً منه ولدك •

﴿ لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا ﴾

### الاعراب :

( للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون ) كلام مستأنف

مسوق لتفنيدها كانت عليه الجاهلية من عدم توريث النساء والصغار .  
 وللرجال جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم ونصيب مبتدأ  
 مؤخر ومما جار ومجرور متعلقان بمحذوف صفة لنصيب وجملة ترك  
 الوالدان صلة الموصول والأقربون عطف على الوالدان ( وللنساء  
 نصيب مما ترك الوالدان والأقربون ) عطف على ما تقدم ( مما قل منه  
 أو كثر نصيباً مفروضاً ) الجار والمجرور بدل من « ما » السابقة  
 والجملة صلة الموصول ومنه جار ومجرور متعلقان بقل ، أو كثر عطف  
 على قلّ ونصيباً مفروضاً يجوز أن يعرب مفعولاً مطلقاً لأنه واقع  
 موقعه إذ التقدير عطاء ، ويجوز أن يعرب حالا من فاعل « قلّ » أي :  
 مما تركه قليلاً أو كثيراً . واختار الزمخشري نصبه على الاختصاص  
 بفعل محذوف بمعنى أعني نصيباً ، ولا داعي لذلك .

﴿ وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينُ  
 فَأَرْزُقُوهُمْ مِنْهُ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَّعْرُوفًا ۖ وَلَا يَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا  
 مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعَافًا خَافُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ۖ ﴾

### الاعراب :

( وإذا حضر القسمة أولو القربى واليتامى والمساكين ) الواو  
 استئنافية وإذا ظرف مستقبل متضمن معنى الشرط وجملة حضر  
 القسمة في محل جر بالاضافة والقسمة مفعول به وأولو القربى فاعل



مرفوع وعلامة رفعه الواو لأنه ملحق بجمع المذكر السالم واليتامى والمساكين عطف على أولو القربى ( فارزقوهم منه وقولوا لهم قولاً معروفاً ) الفاء رابطة لجواب إذا وارزقوهم فعل أمر وفاعل ومنعول به والجملة لا محل لها لأنها جواب شرط غير جازم ومنه جار ومجرور متعلقان بقولوا وقولوا عطف على ارزقوهم ولهم جار ومجرور متعلقان بقولوا وقولاً مفعول مطلق ومعروفاً صفة ( وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً ) الواو حرف عطف واللام لام الأمر ويخش فعل مضارع مجزوم باللام والذين اسم موصول فاعل ولو شرطية وتركوا فعل وفاعل ومن خلفهم جار ومجرور متعلقان بتركوا وذرية مفعول به وضعافاً صفة ( خافوا عليهم ) الجملة لا محل لها لأنها جواب شرط غير جازم وعليهم جار ومجرور متعلقان بخافوا ومفعول خافوا محذوف تقديره الضياع والهيام ، وسيأتي مزيد منه في باب البلاغة ( فليتقوا الله ) الفاء تعليلية لأن التقوى مسببة عن الخوف الذي هو الخشية واللام لام الأمر ويتقوا فعل مضارع مجزوم باللام والواو فاعل والله مفعول به ( وليقولوا قولاً سديداً ) الجملة عطف على فليتقوا وقولاً مفعول مطلق وسديداً صفة .

### البلاغة :

في الآية فن الايجاز بالحذف ، وهو هنا في حذف مفعول خافوا ، لتذهب النفس في تقديره كل مذهب ، ولتفتن في تصوير الخوف من المصير المحتوم الذي يؤول اليه أمر الضعاف في هذه الحياة . ولك أن تقديره بمثل الضياع والهيام والتشرد في مسارب الحياة ومسالكها المتشعبة ، من دون كافل يكفلهم ، أو مدبر يدير شئونهم . وقد رفق الشاعر سماء هذا المعنى بقوله الممتع في الاعتذار عن الخوف والتخلف متعللاً ببناته :

لقد زاد الحياة إليّ حباً      بناتي إنهنّ من الضعاف  
أحاذر أن يرين البؤس بعدي      وأن يشربن رفقاً غير صاف  
وأن يعرين إن كسي الجواري      فتنبو العين عن كرم عجاف  
ولولا هن قد سوّيت مهري      وفي الرحمن للضعفاء كاف

هذا ولحذف المفعول به من الكلام لطائف وتعاجيب ، كقولنا :  
فلان يحلّ ويعقد ، ويبرم وينقض ، ويضر وينفع . والأصل في ذلك  
على إثبات المعنى المقصود في النفس للشيء على الإطلاق .

### الفوائد :

#### قول صاحب المغني ومناقشته :

اختلف في « لو » هذه اختلافاً كثيراً . وسنورد قول صاحب  
المغني في إعراب هذه الآية ، ثم نناقشه . ولا يخلو ذلك من متعة  
وفائدة . قال : « القسم الثاني من أقسام « لو » أن تكون حرف شرط  
في المستقبل إلا أنها لا تجزم ، كقوله توبة بن الحويرث في ليلي الأخيلية :

ولو أن ليلي الأخيلية سلّمت      عليّ ودوني جندلٌ وصفائحُ

سلّمت تسليم البشاشة أو زقا

إليها صدىٌ من جانب الأرض صائحُ

وقوله تعالى : « وليخش الذين .... » الآية . أي : وليخش  
الذين إن شاربوا وقاربوا أن يتركوا . وإنما أولنا الترك بمشارفة



الترك ، لأن الخطاب للأوصياء ، وإنما يتوجه اليهم قبل الترك ، لأنهم بعده أموات » هذا ما قاله في المغني . والتأويل المذكور لا يتقيد بكون الخطاب للأوصياء بل هو جار ، ولو قلنا : إنه للورثة أو المجالسين عند المريض أيضاً ، وحينئذ فذكر الأوصياء ليس للاحتراز بل هو اقتصار على أحد المعاني . وقد أشار صاحب الكشف الى أنه لا بد من حمل « تركوا » على المشاركة لا لما ذكره صاحب المغني ولكن ليصح وقوع خافوا جزاء ، وذلك لكون الخوف منتفياً بعد الموت ، فلا يتأتى خوف بعد الترك . فإن قلت : ما معنى وقوع « لو تركوا » وجوابه صلة للذين ؟ قلت : معناه : وليخش الذين صفتهم وحالهم أنهم لو شاربوا أن يتركوا خلفهم ذرية ، وذلك عند احتضارهم ، خافوا عليهم الضياع بعدهم ، لذهاب كافلهم وكاسبهم .

﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا ١٠ ﴾

الاعراب :

( إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً ) كلام مستأنف مسوق للتلقي عن ظلم اليتامى من الأولياء والأوصياء . وإن واسمها ، وجملة يأكلون صلة الموصول وأموال اليتامى مفعول به وظلماً حال مؤولة أي ظالمين . ولك أن تعربها مفعولاً لأجله وشروط النصب متوفرة . ولك أن تعربها مفعولاً مطلقاً لبيان نوع الأكل أي : أكل ظلم ( إنما يأكلون في بطونهم نارا وسيصلون سعيراً ) إنما كافة ومكفوفة لا عمل لها ويأكلون فعل مضارع مرفوع وعلامة رفعه ثبوت النون والواو

فاعل والجملة خبر إن الأولى وفي بطونهم جار ومجرور متعلقان  
بياكلون أو بمحذوف حال ، لأنه كان في الأصل صفة لـ « فاراً » ثم  
تقدمت • وفاراً مفعول به وسيصلون عطف على يأكلون وسعيراً  
مفعول به •

### البلاغة :

انطوت هذه الآية على تجسيد بديع يتجلى في فنين من  
فنون البيان :

١ - الاسهاب في قولهم « في بطونهم » فقد ذكر البطون ، لأن  
الاكل لا يستقر إلا فيها ، تجسيدا لبشاعة الجرم المقترب بأكل مال  
اليتيم ، ومثله « قد بدت البغضاء من أفواههم » أي تشدقوا بها ،  
وقالوها بملء أفواههم •

٢ - المجاز المرسل في أكل النار ، والعلاقة هي المسببية : فالنار  
لا تؤكل ، وإنما يؤكل مسببها ، والآيل إليها ، وهو مال اليتيم •

٣ - جاء « يأكلون » بالمضارع دون سين الاستقبال، وسيصلون  
بالسين ، لأنه لما كان لفظ « فاراً » مطلقاً قيّد في قوله « سعيراً »  
إذ هو الجمر المتقدم •

٤ - التعريض : فقد عرض بذكر البطون لخستهم واتضاع  
أمرهم ، وهو أن أنفسهم والعرب تنضم من ذلك ، ألا ترى الحطية  
كيف اكتفى من هجائه بهذا القدر يلمع اليه ، وذلك بقوله :



دع المكهارم لا ترحل لبغيتها واقعد فإنك أنت الطاعم الكاسي

أي : المطعوم والمكسوف .

﴿ يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِ كَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ ۚ فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ ۚ وَلِأَبَوَيْهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَهُ آبَاؤُهُ فَلِلْأُمِّهِ الثُّلُثُ ۚ فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِلْأُمِّهِ السُّدُسُ ۚ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ ۚ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا فَرِيضَةٌ مِنَ اللَّهِ ۚ إِنْ اللَّهُ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝ ١١ ﴾

الاعراب :

( يوصيكم الله في أولادكم ) كلام مستأنف مسوق للشروع في تفصيل أحكام المواريث المجملة في قوله : للرجال نصيب . ويوصيكم فعل مضارع والكاف مفعوله المقدم والله فاعله المؤخر وفي أولادكم جار ومجرور متعلقان بيوصيكم ( للذكر مثل حظ الأنثيين ) جملة مستأنفة مسوقة لتبيين الوصية . وللذكر جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم ومثل صفة لمبتدأ محذوف مؤخر ، أي : حظ مثل

.. فالجملة كالموضحة للأولى فهي في محل نصب مقول يوصيكم لأنه  
يسمى القول وإيثار الذكر بهذه المزية لأنه القائم على الإعالة ، ولأن  
الأثني ستنصرف بحكم المهمة الموكولة اليها الى تدبير شئون البيت  
ورعاية الأبناء وكفالتهم فاستلزم ذلك توفير حظّه من الميراث ( فإن كنّ  
نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا ما ترك ) الفاء تفريعية والجملة بعدها  
لا محل لها لأنها بمثابة الاستثنائية والتعليلية وإن شرطية وكنّ فعل  
ماض ناقص في محل جزم فعل الشرط والنون اسمها والنساء خبرها  
وفوق ظرف مكان متعلق بمحذوف صفة لنساء أي زائدات على اثنتين ،  
ويجوز أن يكون خيراً ثانياً لكان ، فلهن الفاء رابطة لجواب الشرط  
ولهن جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم وثلثا مبتدأ مؤخر  
وعامة رفعه الألف لأنه مشى وما اسم موصول في محل جر بالإضافة  
وجملة ترك صلة الموصول وجملة فلهن ثلثا : في محل جزم جواب  
الشرط ( وإن كانت واحدة فلها النصف ) الواو عاطفة وإن شرطية  
وكانت فعل ماض ناقص والتاء تاء التأنيث الساكنة وهو في محل جزم  
فعل الشرط واسمها مستتر تقديره هي أي المولودة وواحدة خبر كانت  
والفاء رابطة للجواب ولها جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم  
والنصف مبتدأ مؤخر والجملة في محل جزم جواب الشرط ( ولأبويه  
لكلّ واحد منهما السدس مما ترك إن كان له ولد ) الواو عاطفة  
منسوقة على ما تقدم للشروع في إرث الأصول ، ولأبويه جار ومجرور  
متعلقان بمحذوف خبر مقدم ولكل واحد جار ومجرور ، يوحى ظاهر  
الكلام أنهما بدل بإعادة الجار ، وهذا ما نص عليه أكثر المعربين وعلى  
رأسهم الزمخشري ، ودعم هذه البدلية بقوله : « إنه لو قيل ولأبويه  
السدس لكان الظاهر اشتراكهما فيه ، ولو قيل : ولأبويه السدسان ،  
لأوهم قسمة السدسين عليهما على التسوية وعلى خلافها . فإن قلت :



فهلا قيل : ولكل واحد من أبويه السدس ؟ وأي فائدة في ذكر الأبوين أولاً ثم في الإبدال منهما ؟ قلت : لأن في الإبدال والتفصيل بعد الإجمال تأكيد وتقوية كالذي تراه في الجمع بين المفسر والتفسير « هذا ما قاله الزمخشري ونقله بحروفه جميع المعربين والمفسرين ، ولكن هناك نقداً لهذا الاعراب تراه في باب الفوائد . ومنها جار ومجرور متعلقان بمحذوف صفة لواحد والسدس مبتدأ مؤخر ومما جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال وجملة ترك صلة الموصول وإن شرطية وكان له ولد : كان وخبرها المقدم واسمها المؤخر ، وجواب الشرط محذوف دل عليه ما قبله أي فكل واحد وجملة الشرط مستأنفة ( فإن لم يكن له ولد وورثه أبواه ) الفاء استثنائية وإن شرطية ولم حرف تقي وقلب وجزم ولكن فعل مضارع ناقص مجزوم وله جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم وولد اسمها المؤخر وورثه عطف على لم يكن والهاء مفعول به وأبواه فاعل ( فلأمه الثالث ) الفاء رابطة لجواب الشرط ولأمه جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم والثالث مبتدأ مؤخر والجملة الاسمية في محل جزم جواب الشرط ( فإن كان له إخوة فلأمه السدس ) عطف على ما تقدم ( من بعد وصية يوصي بها أو دين ) اضطرب كلام المعربين والمفسرين في تعليق هذا الجار والمجرور ، فقد علقهما الزمخشري بما تقدم من قسمة الموارث لا بما يليه وحده ، يريد الزمخشري أن يقول : إنهما متعلقان بقوله : يوصيكم الله ، وما بعده . وفي هذا التعليق ارتباك ملحوظ ، ولهذا عدل أبو حيان عنه إلى تعليقهما بفعل محذوف ، أي يستحقون ذلك من بعد وصية . وفيه تسامح عاجز وهروب من التعليق ، نريد أن نتفاداهما في القرآن الكريم وعلقهما أبو البقاء بمحذوف حال من السدس ، تقديره : مستحقاً من بعد وصية ، وهو أشد من الأولين

ارتباكاً ، فالأولى أن نعلقهما - كما أرى - بمحذوف خبر لمبتدأ محذوف ، أي قسمة هذه الأنصباء كائنة من بعد وصية • وجملة يوصي - بالبناء للمعلوم والمجهول - وقرئ بهما - صفة لوصية ، وأو حرف عطف لإباحة الشئيين ودين عطف على وصية ( آباؤكم وأبناؤكم لا تدرون أيهم أقرب لكم نعماً ) الجملة معترضة بين قوله : من بعد وصية ، وقوله : فريضة من الله • وآباؤكم مبتدأ وأبناؤكم عطف على « آباؤكم » • وجملة لا تدرون خبر ، أيهم : اسم استفهام مبتدأ وأقرب خبره والجملة في محل نصب سدت مسد مفعولي تدرون لأنها علقت بالاستفهام ، ولكم جار ومجرور متعلقان بأقرب ونعماً تمييز • ويجوز أن تعرب أي - كما يقول سيبويه - موصولة مبنية على الضم وهي مفعول تدرون وأقرب خبر لمبتدأ محذوف تقديره : هم أقرب ، أما مفعول تدرون الثاني فهو محذوف ، وكلا الوجهين سائغ ومقبول ( فريضة من الله إن الله كان عليماً حكيماً ) فريضة مفعول مطلق لفعل محذوف يفهم من الجملة السابقة من الوصية ، هكذا أعربوه • وفيه أن الفريضة ليست مصدراً ولكنها فعيلة بمعنى مفعولة ، فالأولى جعلها حالا مؤكدة ، ومن الله جار ومجرور متعلقان بمحذوف صفة لفريضة ، وإن واسمها ، وجملة كان عليماً حكيماً خبرها ، وجملة إن وما في حيزها تعليلية لا محل لها •

### الفوائد :

قلنا : إن العرب بين جميعاً تضافروا على إعراب « لكل واحد » بدلاً بإعادة الجار ويرد على هذا الإعراب نظر لا بد من مراعاته ، وذلك أنه يكون على هذا التقدير من بدل الشيء من الشيء ، وهما كعين واحدة،



ويكون أصل الكلام : والسدس لأبويه لكل واحد منهما • ومقتضى  
الاقتصار على المبدل منه التشريك بينهما في السدس ، كما قال : « فإن  
كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا ما ترك » فاقترضى اشتراكهما فيه فيقتضي  
البدل لو قدر إهدار الأول افراد كل واحد منهما بالسدس وعدم  
التشريك ، وهذا يناقض حقيقة هذا النوع من البدل لأنه يلزم في هذا  
النوع أن يكون مؤدى المبدل والبدل واحداً ، وإنما فائدته التأكيد  
بمجموع الاسمين لا غير بلا زيادة معنى ، فإذا تحقق ما بينهما من  
التباين تعذرت البدلية المذكورة ، ولا يصح أن يكون من يدل  
التقسيم أيضاً على هذا الاعراب ، وإلا لزم زيادة معنى في البدل فالوجه  
إذن أن يقدر مبتدأ محذوف ، كأنه قيل : ولأبويه الثلث ، ثم لما ذكر  
نصييهما مجملًا فصله بقوله : ولكل واحد منهما السدس ، وساغ  
حذف المبتدأ لدلالة التفصيل عليه ضرورة ، إذ يلزم من استحقاق كل  
واحد منهما للسدس استحقاقهما معاً للثلث ، والله أعلم • ولا يستقيم  
أيضاً على هذا الوجه جعله من بدل التقسيم ألا تراك لو قلت : الدار  
كلها لثلاثة : يزيد ولعمر ولخالد ، كان هذا بدلاً وتقسيمًا صحيحاً ،  
لأنك لو حذف المبدل منه فقلت : الدار لزيد ولعمر ولخالد ، ولم  
تزد في البدل زيادة استقام ، فلو قلت : الدار لثلاثة : لزيد ثلثها ولعمر  
ثلثها ولخالد ثلثها ، لم يستقم بدل تقسيم ، إذ لو حذف المبدل منه  
لصار الكلام : الدار لزيد ثلثها ولعمر ثلثها ولخالد ثلثها ، فهذا كلام  
مستأنف لأنك زدت فيه معنى تمييز ما لكل واحد منهم ، وذلك  
لا يعطيه المبدل ، ولا سبيل في بدل الشيء من الشيء الى زيادة معنى •  
ولهذا كان لا بد من إعراب لكل واحد خبراً لمبتدأ محذوف ، كأنه  
قيل : ولأبويه الثلث ، أي لكل منهما السدس • وهذا من الدقة  
بمكان •

﴿ وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلَكُمْ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكْنَ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِيَنَّ بِهَا أَوْ دَيْنٍ وَلَهُنَّ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكْتُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثُّمْنُ مِمَّا تَرَكْتُمْ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ تُوصُونَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورِثُ كَلَالَةً أَوْ امْرَأَةٌ وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتُ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ غَيْرِ مُضَارٍّ وَصِيَّةً مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَلِيمٌ ﴿١٢﴾ ﴾

### اللفظة :

( كلاله ) : مصدر كلّ فلان إذا لم يكن ولداً أو والداً . أي : كلّ عن بلوغ القراية المماسّة . قال الطّبريّ : قال الطّبريّ : يهزّ سلاحاً لم يرثه كلاله يشكّ به منها غموض المغابن وقد تكلم علماء الفقه والتفسير كثيراً عن الكلاله ، وسيأتي مزيد من القول في هذه السورة عن هذه اللفظة .

### الاعراب :

( ولكم نصف ما ترك أزواجكم ) الواو حرف عطف ولكم جار

ومجرور متعلقان بمحذوف، خبر مقدم ونصف مبتدأ مؤخر وما اسم موصول مضاف إليه وجملة ترك صلة الموصول وأزواجكم فاعل (إن لم يكن لهن ولد) إن شرطية ولم حرف نفي وقلب وجزم ويكون فعل مضارع مجزوم يلم وهو فعل الشرط أيضاً ولهن خبر يكن المقدم وولد اسمها المؤخر وجملة الشرط في محل نصب على الحال وجواب الشرط محذوف دل عليه ما قبله (فإن كان لهن ولد) الفاء عاطفة وإن شرطية، وكان وخبرها المقدم واسمها المؤخر والجملة معطوفة (فلكم الربع مما تركن) الفاء رابطة ولكم جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم والربع مبتدأ مؤخر ومما جار ومجرور متعلقان بمحذوف خال وجملة تركن صلة الموصول والجملة المقرنة بالفاء جواب الشرط (من بعد وصية يوصين بها أو دين) الجار والمجرور متعلقان بمحذوف حال ووصية مضاف إليه وجملة يوصين صفة لوصية وبها جار ومجرور متعلقان بيوصين وأو حرف عطف ودين عطف على وصية (ولهن الربع مما تركتم إن لم يكن لكم ولد فإن كان لكم ولد فلهن الثمن مما تركتم من بعد وصية توصون بها أو دين) تقدم إعراب ذلك كله فعرّج عليه (وإن كان رجل يورث كلالة) الواو عاطفة وإن شرطية وكان يجوز فيها النقصان والتمام فاذا كانت ناقصة فرجل اسمها وجملة يورث بالبناء للمجهول خبرها وكلالة حال، وإن كانت تامة فرجل فاعل وجملة يورث صفة وكلالة حال، ويجوز إعراب كلالة مفعولاً لأجله، ويكون معناها القرابة، أو نعت لمصدر محذوف إذا كان معناها الورثة، أي: يورث وراثته كلالة. وأجاز بعضهم أن تكون مفعولاً به ثانياً، ولا أراه مستساعاً (أو امرأة وله أخ أو أخت) أو حرف عطف وامرأة عطف على رجل وله الواو حالية وله جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم وأخ مبتدأ مؤخر وأو حرف عطف وأخت عطف على أخ (فلكل



واحد منهما السدس ) الفاء رابطة ولكل جار ومجرور متعلقان  
 بسحذوف فخير مقدم وواحد مضاف اليه ومنهما جار ومجرور متعلقان  
 بسحذوف صفة لواحد والسدس مبتدأ مؤخر والجملة المقترنة بالفاء  
 في محل جزم جواب الشرط ( فإن كانوا أكثر من ذلك فهم شركاء في  
 الثالث ) الفاء استئنافية وإن شرطية وكانوا فعل ماض ناقص في محل  
 جزم فعل الشرط والواو اسم كان وأكثر خبرها ومن ذلك جار ومجرور  
 متعلقان بأكثر والفاء رابطة وهم مبتدأ وشركاء خبر وفي الثالث جار  
 ومجرور متعلقان بشركاء ( من بعد وصية يوصى بها أو دين ) تقدم  
 اعرابه فجدد به عهداً ( غير مضار وصية من الله ) غير مضار حال من  
 ضمير يوصى ووصية مفعول مطلق مؤكد ليوصيكم ومن الله جار  
 ومجرور متعلقان بمحذوف صفة لوصية ( والله عليم حكيم ) الواو  
 استئنافية والله مبتدأ وعليم حكيم خبراه .

## الفوائد :

### ١ - مناقشة طريفة :

قال الشلوين حكي لي أن نحويًا سئل عن اعراب « كلاله » من  
 قوله تعالى : ( وإن كان رجل يورث كلاله ) فقال : أخبروني :  
 ما الكلاله ؟ فقالوا له : الورثة إذا لم يكن فيهم أب فما علا ولا ابن  
 فما سفل . فقال : فهي إذن تميز . وتوجيه قوله أن يكون الأصل :  
 وإن كان رجل يرثه كلاله ، ثم حذف الفاعل وبني الفعل للمفعول ،  
 فارتفع الضمير واستقر ، ثم جيء بكلالة تمييزاً .

## رد ابن هشام :

وقد رد ابن هشام على هذا النحوي بقوله : « ولقد أصاب هذا النحوي في سؤاله وأخطأ في جوابه ، فان التمييز بالفاعل بعد حذفه نقض للغرض الذي حذف لأجله وتراجع عما بنيت الجملة عليه من طي ذكر الفاعل فيها ، ولهذا لا يوجد في كلامهم مثل : ضرب أخوك رجلاً ، واستطرد ابن هشام كعادته الى أن قال . والصواب في الآية أن « كلاله » بتقدير مضاف ، أي ذا كلاله ، وهو إما حال من ضمير يورث ف « كان » ناقصة ويورث خبر أو تامة فيورث صفة . وإما خبر فيورث صفة . ومن فسر « كلاله » بالميت الذي لم يترك ولداً ولا والدأ فهي أيضاً جال أو خبر ، ولكن لا تحتاج الى تقدير حذف مضاف . ومن فسرهما بالقرابة فهي مفعول لأجله .

٢ - عادة العرب إذا ردّت بين اسمين بأو أن تعيد الضمير اليهما جميعاً ، تقول : من كان له أخ أو أخت فليصلهما ، أو الى أحدهما أيهما شئت تقول : من كان له أخ أو أخت فليصله وإن شئت فليصلها .

﴿ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾ (١٣)

وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴿١٤﴾

## الاعراب :

( تلك حدود الله ) كلام مستأنف مسوق لبيان أن ما تقدم من تشريع هو من حدود الله لعباده ليعملوا بها ولا يتعدوها . وتلك مبتدأ وحدود الله خبر ( ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات ) الواو استئنافية ومن اسم شرط جازم مبتدأ ويطع الله ورسوله فعل الشرط ويدخله جواب الشرط والهاء مفعول به وجنات منصوب بنزع الخافض أو مفعول به ثان على السعة وجملة الشرط والجواب في محل رفع خبر . ( تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ) جملة تجري صفة لجنات ومن تحتها جار ومجرور متعلقان بتجري والأنهار فاعل وخالدين حال وفيها جار ومجرور متعلقان بخالدين ( وذلك الفوز العظيم ) الواو حالية أو استئنافية وذلك مبتدأ والفوز خبر والعظيم صفة ( ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله ناراً خالداً فيها وله عذاب مهين ) تقدم اعرابها فخرج عليه .

## البلاغة :

١ - في هذه الآية فنّ غريب يطلق عليه اسم ( جمع المختلفة والمؤتلفة ) . وحده بأنه عبارة عن أن يريد المتكلم التسوية بين ممدوحين أو مذمومين أو اثنين أحدهما ممدوح والآخر مذموم ، ثم يروم بعد ذلك ترجيح أحدهما على الآخر بما لا ينقص من الآخر ، فيأتي لأجل ذلك الترجيح بمعان تخالف معاني التسوية ، فقد جمع ضمير الخالدين في الجنة لأن كل من دخل الجنة كان خالداً فيها أبداً أو لتفاوت درجات الخالدين . أما أهل النار فيبينهم الخالدون وغير



الخالدين من عصاة المؤمنين ، فساغ الجمع هناك ولم يسغ هنا . لأن الخالدين في النار فرقة واحدة أما الخالدون في الجنان فهم طبقات بحسب تفاوت درجاتهم . وهذا من أسمى مراتب البيان . ومن أمثلته البديعة في الشعر قول الخنساء وقد أرادت مساواة أخيها صخر في الفضل بأبيها مع مراعاة حق الوالد ، فقالت :

جاري أباه فأقبلا وهما      يتعاوران ملاءة الحضر  
وهما وقد برزا كأنهما      صقران قد حطا على وكر  
حتى إذا نزت القلوب وقصد      لزت هناك العذر بالعدر  
وعلا هتاف الناس أيهما      قال المجيب هناك : لا أدري  
برقت صحيفة وجه والده      ومضى على غلوائه يجري  
أولى فأولى أن يساويه      لولا جلال السن والكبر

فقد ساوت بينهما في الجرأة وخوض غمار الحرب والإسراع في العدو والسباق في البيت الأول والحضر بضم الحاء السباق والعدو ، والملاءة بضم الميم : الرّيّطة وهي كل ثوب رقيق .

ثم ساوت في البيت الثاني بينهما في جعلهما بمثابة صقرين سريعين ، وفي البيت الثالث أرادت أن تصف الحرب وكيف لز بعض عذر اللحم على بعضها الآخر ، مما يدل على المساواة في العدو ، وتساءل الناس في البيت الرابع أيهما الوالد وأيهما الولد لشدة تشابههما ، ثم انتهت في البيت الخامس الى ترجيح الوالد يريق صفحة وجهه ، أي أنه خرج وجهه من الغبار دون وجه رسيله سبقاً ، وفي البيت السادس قالت إن الولد كان قادراً على مساواة الوالد لولا ما التزمه من الأدب مع برّ أبيه ومعرفته بحقه ، فغض من عنانه ، وخفض من جناح فضله ليؤثر

أباه بالفضل على نفسه • ومثله لنصر الله بن أحمد البصري المعروف  
بالخبز أرزي ، وكان أمياً يخبز خبز الأرز بالبصرة ، وينشد أشعار  
الغزل . فمن ذلك قوله :

رأيت الهلال ووجه الحبيب      فكانا هلالين عند النظر  
فلم أدر من حَيرَتي فيهما      هلال السما من هلال البشر  
ولولا التَّورِدُ في الوجنتين      وما لاح لي من خلال الشعر  
لكنت أظن الهلال الحبيب      وكنت أظن الحبيب القمر  
فقد سوى بينهما أولاً ثم رجع ففضل الحبيب على الهلال

٢ - بين الإفراد والجمع :

ووثب أبو السعود العمادي مفتي القسطنطينية في تفسيره الى  
أوج الذكاء عندما قرر بإلهام موفق أن نكتة الافراد في قوله « خالداً »  
فيها الإيذان بأن الدخول في دار العقاب بصفة الاتفراد أشد في  
استجلاب الوحشة ، أما مجالس الجنة فهي بين الأخلاء والأحباء  
والاجتماع أدعى الى تبديد الوحشة .

﴿ وَالَّتِي يَأْتِينَ الْفَاحِشَةَ مِنْ نِسَائِكُمْ فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً  
مِنْكُمْ فَإِنْ شَهِدُوا فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَوَفَّيَهُنَّ الْمَوْتُ  
أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا ﴿١٥﴾ وَالَّذَانِ يَأْتِيَتَاهُمَا مِنْكُمْ فَعَاذُوهُمَا فَإِنْ تَابَا

وَأَصْلَحَ فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَحِيمًا ﴿١٦﴾ ﴿

### الاعراب :

( واللاتي يأتين الفاحشة من نسائكم ) كلام مستأنف مسوق للشروع في أحكام الزانية . والواو استئنافية واللاتي اسم موصول وجملة يأتين الفاحشة صلة الموصول ومن نسائكم جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال ( فاستشهدوا عليهن أربعة منكم ) الفاء رابطة لما في الموصول من رائحة الشرط ، ولذلك جاز أن يخبر بالأمر عن المبتدأ بقوله : استشهدوا ، ولك أن تجعل الخبر محذوفاً أي : فيما يتلى عليكم حكم اللاتي . وعليهن جار ومجرور متعلقان باستشهدوا وأربعة مفعول به ومنكم جار ومجرور متعلقان بمحذوف صفة ( فإن شهدوا فأمسكوهن في البيوت ) الفاء استئنافية وإن شرطية وشهدوا فعل ماض في محل جزم فعل الشرط والفاء رابطة وأمسكوهن فعل أمر والواو فاعل والهاء مفعول به وفي البيوت جار ومجرور متعلقان بأمسكوهن والجملة في محل جزم جواب الشرط ( حتى يتوفاهن الموت أو يجعل الله لهن سيلاً ) حتى حرف غاية وجر ويتوفاهن فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد حتى والهاء مفعول به والموت فاعل وأن المضمرة وما في حيزها مصدر مؤول في محل جر بحتى والجار والمجرور متعلقان بأمسكوهن وأو حرف عطف ويجعل فعل مضارع مضارع معطوف على « يتوفاهن » والله فاعل ولهن جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال لأنه كان في الأصل صفة لـ « سيلاً » وتقدمت ، وسيلاً مفعول به ( واللذان يأتيانها منكم فآذوهما ) الواو حرف عطف



واللذان مبتدأ وأراد بهما الزاني والزانية ، وجملة يأتيانها صلة والضمير يعود على الفاحشة ومنكم جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال والفاء رابطة وآذوهما فعل أمر وفاعل ومفعول به والجملة خبر وقد تقدم ظيره . ومعنى الإيذاء السب والتوبيخ والضرب ( فإن تابا وأصلحا فأعرضوا عنهما ) فإن الفاء استئنافية وإن شرطية وتابا فعل ماض في محل جزم فعل الشرط وأصلحا عطف على « تابا » والفاء رابطة وجملة أعرضوا عنهما في محل جزم جواب الشرط ( إن الله كان تواباً رحيماً ) إن واسمها وجملة كان واسمها المستتر وخبرها في محل جزم جواب الشرط ، ورحيماً خبر كان الثاني .

﴿ إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهْلَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَٰئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ١٧ ﴾  
وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْعِزَّ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَٰئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ١٨ ﴾

### اللفظة :

( أعتدنا ) أحضرنا وهيئنا ، وهو عتيد أي حاضر مهياً ، وأصلها

أعددنا ، أبدلت الدال الأولى تاء .

## الاعراب :

( إنما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ) كلام مستأنف للشروع في بحث التوبة وشروطها ، وإنما كافة ومكفوفة والتوبة مبتدأ وعلى الله جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال وللذين جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر وجملة يعملون صلة الموصول والسوء مفعول به وبجهالة جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال أي حالة كونهم جاهلين سفهاء ( ثم يتوبون من قريب ) ثم حرف عطف للاشعار بأن التوبة جاءت متأخرة ولكنها قبلت على كل حال قبل وقت الاحتضار ومعاناة الموت ، ويتوبون عطف على يعملون ومن قريب جار ومجرور متعلقان بـ يتوبون ( فأولئك يتوب الله عليهم ) الفاء استئنافية وأولئك اسم إشارة مبتدأ وجملة يتوب الله عليهم خبر ( وكان الله عليماً حكيماً ) الواو استئنافية وكان واسمها وخبرها ، وحكيماً خبر ثان ( وليست التوبة للذين يعملون السيئات ) الواو عاطفة وليس واسمها ، وللذين جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبرها وجملة يعملون السيئات صلة ( حتى إذا حضر أحدهم الموت ) حتى حرف غاية وجر وإذا ظرف مستقبل وجملة حضر أحدهم الموت في محل جر بالاضافة وأحدهم مفعول به مقدم والموت فاعل مؤخر ولم تجر « حتى » « إذا » لأن أدوات الشرط لا يعمل فيها ما قبلها ولكن الجملة الشرطية كلها في محل جر بحتى والجار والمجرور متعلقان بـ يعملون ( قال إني تبت الآن ) الجملة لا محل لها لأنها جواب شرط غير نجازم وإن واسمها ، وجملة تبت خبرها والآن ظرف متعلق بتبت والجملة في محل نصب مقول القول ( ولا الذين يموتون وهم كفار ) الواو عاطفة ولا نافية والذين عطف على الذين يعملون وجملة يموتون صلة والواو حالية وهم مبتدأ

وكفار خبر والجملة نصب على الحال ( أولئك أعتدنا لهم عذاباً أليماً )  
الجملة مستأنفة ولك أن تجعلها مفسرة وعلى كل حال لا محل لها واسم  
الإشارة مبتدأ وجملة أعتدنا خبر ولهم جار ومجرور متعلقان بأعتدنا  
وعذاباً مفعول به وأليماً صفة .

### الفوائد :

١ - شغلت هذه الآية العلماء والمربين والمفسرين وسنلخص لك  
بعض آرائهم في قوله « بجهالة » :

أ - إنها كل معصية يفعلها العبد بجهالة وإن كانت على سبيل  
العمد لأنه يدعو إليها الجهل ، ويزينها للعبد .

ب - إن معنى « بجهالة » أنهم لا يعلمون كنه ما فيه من العقوبة  
كما يعلم الشيء ضرورة .

ح - إن معنى « بجهالة » أنهم يجهلون أنها ذنوب ومعاص  
فيفعلونها إما بتأويل خاطيء وإما بأن يفرطوا في الاستدلال على قبورها

وضعف الرّماني هذا القول بأنه خلاف ما أجمع عليه المفسرون ،  
ولأنه يوجب أن لا يكون لمن علم أنها ذنوب توبة .

٢ - هذا ولا مندوحة لنا عن الإشارة الى الخلاف الذي شجر  
بين أهل السنة والاعتزال حول قوله : « على الله » فقد قال الزمخشري :  
« يعني إنما القبول والغفران واجب على الله لهؤلاء » وهو يجري في  
ذلك على سنن المعتزلة . وقد فتد أهل السنة هذا القول بأنه قياس  
الخالق على الحق ، وأنه لإطلاق يتقيد عنه لسان العاقل ، الى آخر  
تلك المناظرة الفريدة .



٣ - وقال أبو حيان : « وارتفاع التوبة على الابتداء والخبر هو « على الله » و « للذين » متعلق بما تعلق به « على الله » والتقدير : إنما التوبة مستقرة على فضل الله وإحسانه للذين .»

٤ - وقال أبو البقاء : في هذا الوجه يكون « للذين يعملون السوء » حالاً من الضمير في قوله « على الله » والعامل فيها الظرف والاستقرار ، أي : ثابتة للذين ، وأجاز أبو البقاء أن يكون الخبر « للذين » ويتعلق « على الله » بمحذوف ويكون حالاً من محذوف أيضاً والتقدير : إنما التوبة إذا كانت على الله للذين ، وكان تامة وصاحب الحال ضمير الفاعل لكان . وإنما أوردنا هذه الأقوال للتدريب على ما راض علماءنا أنفسهم على فهم كتاب الله تعالى ، وما أوردناه كاف .

﴿ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَحِلُّ لَكَ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا وَلَا  
تَعْضُلُوهُنَّ لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَآءِ اتِّتُمُوهُنَّ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَحِشَةٍ  
مُبِينَةٍ وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا  
شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا ۝١٩﴾

### اللفظة :

( تعضلوهن ) مضارع عضل على فلان أي ضيق عليه أمره وحال بينه وبين ما يريد . والعضل الحبس والتضييق ، وعضلت المرأة بولدها إذا اختنقت رحمها به فخرج بعضه وبقي بعضه ، فيكون استعمال ذلك مجازاً . ومن رائع الشعر قول أوس :

تري الارض منا بالفضاء مريضة  
معضلة منا بجمع عرمرم

وردّ النابغة هذا المعنى فقال يصف جيشاً :

لجب "يظّل" به الفضاء معضلاً

يعدع الإكمام كأنهن صحاري

والمراد به هنا في الآية : لا تمنعوا أزواجكم عن نكاح غيركم  
بإمساكنهن حتى ترثوا منهن وهن غير راضيات • وكان الرجل اذا  
تزوج امرأة ، ولم تكن من حاجته ، حبسها مع سوء العشرة والقهر ،  
لتفتدي منه بمالها وتختلع ، فقال تعالى : « ولا تعضلوهن لتذهبوا  
ببعض ما آتيتموهن » • هذا وقد تقدم الكلام عن وقوع العين والضاد  
فاء وعيناً للكلمة ، وما ترمز اليه حينئذ من معاني القوة والشدة •

### الاعراب :

( يا أيها الذين آمنوا ) تقدم إعرابها كثيراً ( لا يحل لكم أن  
ترثوا النساء كرهًا ) كلام مستأنف مسوق لإنصاف المرأة مما كانت  
تسام به من ظلم وافتئات ، ولا نافية ويحل فعل مضارع مرفوع ولكم  
جار ومجرور متعلقان بيحل وأن ترثوا النساء المصدر المؤول فاعل  
يحل والنساء مفعول به وكرهًا بضم الكاف وفتحها ، وهما قراءتان ،  
حال أي : كارهات ( ولا تعضلوهن لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن )  
الواو عاطفة ولا نافية وتعضلوهن عطف على ترثوا أي : ولا أن  
تعضلوهن ولتذهبوا اللام للتعليل وتذهبوا فعل مضارع منصوب بأن

مضمرة بعد لام التعليل والجار والمجرور متعلقان بتعضلوهن وبيعض جار ومجرور متعلقان بتذهبوا وما اسم موصول مضاف إليه وجملة آتيتموهن صلة الموصول ( إلا أن يأتين بفاحشة مبينة ) إن كان الاستثناء منقطعاً كان المصدر المؤول واجب النصب على الاستثناء ، وإن كان متصلاً بما قبله كان الاستثناء من أعم الأحوال ، فيعرب حالاً . وأعربه أبو حيان مستثنى من أعم الظروف أو العلل ، فهو منصوب عنده على الظرفية الزمانية ، أو على أنه مفعول لأجله ، كأنه قيل : ولا تعضلوهن في وقت من الأوقات إلا وقت أن يأتين ، أو لا تعضلوهن لعل من العلل إلا أن يأتين ، وهما سائغان . ويأتين فعل مضارع مبني على السكون لاتصاله بنون النسوة في محل نصب بأن وبفاحشة جار ومجرور متعلقان بيأتين ومبينة بفتح الياء وكسرهما قراءتان ( وعاشروهن بالمعروف ) الواو عاطفة وعاشروهن فعل أمر مبني على حذف النون والواو فاعل والهاء مفعول به وبالمعروف جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال ، أي : محسنين ومجملين في القول والعمل ( فإن كرهتموهن فعسى أن تكرهوا شيئاً ويجعل الله فيه خيراً كثيراً ) الفاء استئنافية وإن شرطية وكرهتموهن فعل ماض في محل جزم فعل الشرط فعسى الفاء رابطة وعسى هنا تامة وهي فعل جامد وأن وما بعدها فاعل ، ويجعل فعل مضارع معطوف بالواو على تكرهوا منصوب مثله والواو فاعله وفيه جار ومجرور متعلقان بيجعل ، فهو بمثابة المفعول الثاني ليجعل ، وخيراً مفعولها الأول وكثيراً صفة .

﴿ وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَّكَانَ زَوْجٍ وَآتَيْتُمْ إِحْدَهُنَّ قِنْطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا تَأْخُذُونَهُ بِهِنَّ وَاتِمَّا مِثْنًا ﴾ وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ



وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ وَأَخَذَنَ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا ﴿٢١﴾

### اللفظة :

( القنطار ) تقدم القول فيه ، والمراد به هنا المال العظيم ، من قنطرت الشيء إذا رفعته ، ومنه القنطرة : لأنها بناء مشيد ، قال :

كقنطرة الرومي أقسم ربها لتكتفن حتى تشاد بقرمد

( البهتان ) أن تستقبل الرجل بأمر قبيح تقذفه به وهو بريء منه ، لأنه يبهت عند ذلك ، أي : يتحير . ومن الايات التي استعمل فيها لفظ بهت ، وعبرت تعبيراً نفسياً قوله :

وما هي إلا أن أراها فجاءة فَأَبْهَتَ حَتَّى مَا أَكَادُ أُجِيبُ

. وجميع الأفعال التي فاؤها باء وعينها هاء تتعلق بشعور نفسياني ، وقد أحصينا الكثير منها فلم يشذ واحد منها على هذا التحديد العجيب ، فمن ذلك بهج به وابتهج أي سره ذلك ، وهو أمر يتعلق بصميم النفس قال النابغة :

كمضيئة صدقيّة غوّاصها بهج متى يرها يثهل ويسجد

وبهره غلبه ، وبهراً دعاء عليه بالغبلة . قال عمر بن أبي ربيعة :

ثم قالوا : تحبها ؟ قلت : بهراً عدد الرمل والحصى والتراب

وبهرج في كلامه أي خالطه بما يسوء النفس . والكلام في هذا يطول .

## الاعراب :

( وإن أردتم استبدال زوج مكان زوج ) الواو استئنافية وإن شرطية وأردتم فعل ماض في محل جزم فعل الشرط والتاء فاعل واستبدال زوج مفعول به ومكان زوج ظرف مكان متعلق باستبدال ( وآتيتم إحداهن قنطاراً فلا تأخذوا منه شيئاً ) الواو حالية وآتيتم فعل وفاعل والجملة نصب على الحال وإحداهن مفعول به أول وقنطاراً مفعول به ثان فلا الفاء رابطة ولا فاهية وتأخذوا فعل مضارع مجزوم بلا والواو فاعل ومنه جار ومجرور متعلقان بتأخذوا وشيئاً مفعول به والجملة في محل جزم جواب الشرط ( أتأخذونه بهتاناً وإثماً مبيناً ) الهمزة للاستفهام والتوبيخ والإنكار والجملة استئنافية وتأخذونه فعل مضارع وفاعل ومفعول به وبهتاناً حال أو مفعول لأجله وإثماً عطف على بهتاناً ومبيناً صفة ( وكيف تأخذونه وقد أفضى بعضكم إلى بعض وأخذن منكم ميثاقاً غليظاً ) الواو حرف عطف وكيف اسم استفهام في محل نصب حال وتأخذونه فعل مضارع وفاعل ومفعول به والواو حالية وقد حرف تحقيق وأفضى بعضكم فعل وفاعل وإلى بعض جار ومجرور متعلقان بأفضى وأخذن عطف على أفضى والنون فاعل وميثاقاً مفعول به وغليظاً صفة .

## البلاغة :

الكناية في الإفضاء إلى الشيء لأنه عبارة عن المباشرة له والذي عنى الإفضاء في هذا الموضع هو الجماع عند الشافعي ، وهو قول ابن عباس أو الخلوة وإن لم يجمع كما هو اختيار أبي حنيفة والفراء .

﴿ وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ ۚ إِنَّهُ

كَانَ فَحِشَةً وَمَقْنًا وَسَاءَ سَبِيلًا ﴿٢٢﴾ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ  
وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ  
وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُم مِّنَ الرَّضَاعَةِ وَأُمَّهَاتُ  
نِسَائِكُمْ وَرَبَّائِبُكُمُ اللَّاتِي فِي جُجُورِكُمْ مِّنْ نِّسَائِكُمُ اللَّاتِي دَخَلْتُمْ  
بَيْنَهُنَّ فَإِن لَّمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بَيْنَهُنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ  
الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ وَأَن تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ ؕ إِنَّ  
اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴿٢٣﴾

### اللفة :

- ( الربائب ) جمع ربيبة وهي بنت الزوجة من غيره .
- ( الحجور ) جمع حجر بفتح الحاء وكسرهما مقدم الثوب ، والمراد به هنا لازم الكون في الحجور وهو الكون في تربيتهن .
- ( الحلائل ) جمع حليلة وهي الزوجة ، قال الفرزدق :  
وذات حليل أنكحتها رماحنا      حلال لمن يبني بها لم تطلق

### الاعراب :

- ( ولا تنكحوا ما نكح آبائكم من النساء ) كلام مستأنف مسوق للشروع في بيان من يحرم نكاحها من النساء ومن لا يحرم . والواو



استثنائية ولا ناهية وتنكحوا فعل مضارع مجزوم بلا وما اسم موصول  
مفعول به ، وهي واقعة على النوع كالتي في قوله : « ما طاب لكم من  
من النساء » أي : ولا تنكحوا النوع الذي نكح آبائكم ، وقال قوم :  
ما مصدرية والتقدير لا تنكحوا نكاح آبائكم ، أي : مثل فكاك آبائكم  
الفاسد فهي مع مدخولها مفعول مطلق ، ولا بأس بذلك ونكح آبائكم  
فعل وفاعل ومن النساء جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال ( إلا  
ما قد سلف إنه كان فاحشة ومقتاً وساء سبيلاً ) ( إلا أداة استثناء وما  
مستثنى منقطع لأن الماضي لا يستثنى من المستقبل ، ويجوز أن يكون  
متصلاً . وسيرد مزيد عنه في باب البلاغة . وجملة قد سلف صلة  
وإن واسمها ، وجملة كان فاحشة خبر إن وجملة إنه تعليلية لا محل  
لها ، ومقتاً عطف على فاحشة وساء فعل ماض لإنشاء الذم والفاعل  
مبهم مستتر يفسره التمييز وهو « سبيلاً » والجملة إما مستأنفة وإما  
عطف على خبر كان محكية بقول مفسر ( حرمت عليكم أمهاتكم )  
حرم فعل ماض مبني للمجهول والتاء تاء التأنيث الساكنة وعليكم جار  
ومجرور متعلقان بحرمت وأمهاتكم نائب فاعل ( وبناتكم وأخواتكم  
وعماتكم وخالاتكم وبنات الأخ وبنات الأخت ) عطف على أمهاتكم ،  
فهي داخلة في نطاق التحريم ( وأمهاتكم اللاتي أرضعنكم ) عطف أيضاً  
( وأخواتكم من الرضاعة ) عطف أيضاً والجار والمجرور نصب على  
الحال من أخواتكم ( وأمهات نسائكم وربائكم اللاتي في حجوركم  
من نسائكم ) عطف أيضاً وفي حجوركم متعلقان بمحذوف صلة ومن  
نسائكم متعلقان بمحذوف حال من ربائكم ( اللاتي دخلتم بهن )  
اسم الموصول صفة لنسائكم وجملة دخلتم بهن صلة والباء للتعدية  
أي : دخلتم الخلوة بهن ( فإن لم تكونوا دخلتم بهن فلا جناح عليكم )  
الفاء استثنائية ولم تكونوا فعل الشرط وجملة دخلتم بهن خبر كان

والفاء رابطة ولا فافية للجنس وجناح اسمها وعليكم جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبرها ( وحلائل أبنائكم الذين من أصلابكم ) عطف على ما تقدم والذين صفة أبنائكم ومن أصلابكم الجار والمجرور صلة الموصول ( وأن تجمعوا بين الأختين إلا ما قد سلف ) المصدر الاول عطف أيضاً ، وبين ظرف متعلق بتجمعوا والأختين مضاف إليه وإلا أداة استثناء وما مستثنى منقطع أو متصل ، وقد تقدم إعرابها ( إن الله كان غفوراً رحيماً ) إن واسمها ، وكان واسمها ، وخبرها والجملة خبر إن ، وجملة إن الله استئنافية .

### البلاغة :

- ١ - في هذه الآية فن المبالغة بقوله : « إلا ما قد سلف » وذلك أن المنهي عنه وهو نكاح ما نكح الآباء من النساء أمر مستنكر عند أكثر الخلق ، وقد بلغ حداً من البشاعة والاستهجان أنه كان ممقوتاً قبل ورود الشرع به ، جدير بأن يمثل المنهي عنه .
- ٢ - الكناية في قوله : « دخلتم بهن » فهي كناية عن الجماع كما تقدم أو الخلوة .

- ٣ - حسن النسق في ترتيب العطف ، وهو ظاهر .

### الفوائد :

- ١ - ( الأمهات ) جمع أم فالهاء زائدة في الجمع فرقاً بين العقلاء وغيرهم . يقال في العقلاء أمهات وفي غيرهم أمات . وقد يتقارضان .
- ٢ - أخت وبنت أصلهما أخو وبهو حذفوا وهما وعوض عنها التاء .

﴿ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَأُحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسْفِحِينَ فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيهَا تَرْضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿٢٤﴾ ﴾

اللفظة :

( المحصنات ) اللواتي أحصنن فزوجهن بالتزويج . وهي بفتح الصاد كما في قراءة الجمهور : ما عدا الكسائي الذي قرأها بالكسر . فهي اسم مفعول على قراءة الجمهور . واسم فاعل في قراءة الكسائي في جميع القرآن ، أما في هذه الآية فقد تبع فيها الكسائي الجمهور .

( مسافحين ) : جمع مسافح وهو الزاني . من السفح أي صب المني . وكان الفاجر يقول للفاجرة : سافحيني وماذيني . من المذي .

### الاعراب :

( والمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ) عطف على ما تقدم من المحرمات ، ومن النساء : جار ومجرور متعلقان بسحذوف حال وإلا : أداة استثناء وما مستثنى متصل ، وقيل : منقطع باعتبار أن المستثنى منه نكاح الزوجات ، والمستثنى وطء المتزوجات ، ففيه رائحة الانقطاع ، ولا داعي لهذا التكلف . وجيلة ملكت أيمانكم صلة الموصول أي :



اللواتي سبين ولهن أزواج في دار الكفر فهن حلال للفزاة ، وإن كنَّ  
محصنات . وعن أبي سعيد الخدري بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم  
جيشه يوم حنين إلى أوطاس ، فأصابوا سبايا لهن أزواج من المشركين ،  
فكرهوا غشيانهن ، فأزل الله هذه الآية . وقد افتن شعراؤنا بهذا  
المعنى فقال الفرزدق :

وذات حليل أنكحتها رماحنا      حلال لمن يبنّي بها لم تطلّق

( كتاب الله عليكم ) كتاب مصدر مؤكد أي : كتب الله ذلك عليكم  
كتاباً وفرضه فرضاً . وعليكم جار ومجرور متعلقان بالمصدر ، وسيأتي  
مزيد بسط لذلك في باب الفوائد ( وأحلّ لكم ما وراء ذلكم ) الواو  
عاطفة وأحلّ فعل ماض مبني للبهجول وقرئء بالبناء للمعلوم وهو  
معطوف على الفعل الذي نصب المصدر ولكم جار ومجرور متعلقان  
بأحل وما اسم موصول نائب فاعل أو مفعول به ووراء ظرف متعلق  
بمحذوف صلة الموصول واسم الإشارة مضاف إليه ( أن تبتغوا بأموالكم  
محصنين غير مسافحين ) المصدر المؤول من أن وما في حيزها في محل  
نصب مفعول لأجله أي إرادة أن تبتغوا النساء والمفعول به محذوف  
للعلم به ، ومحصنين حال أولى وغير مسافحين حال ثانية ( فما استمتعتم  
به منهن فآتوهن أجورهن فريضة ) الفاء استئنافية وما اسم موصول  
أو اسم شرط جازم وهي مبتدأ على كل حال واستمتعتم صلة إن كانت  
ما موصول وفعل الشرط إن كانت شرطية وبه جار ومجرور متعلقان  
باستمتعتم ومنهن جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال فآتوهن : الفاء  
رابطة على كل حال ، وآتوهن : الجملة خبر ما الموصولية أو في محل  
جزم جواب الشرط ويكون فعل الشرط وجوابه خبر ما الشرطية  
وأجورهن مفعول به ثان والمفعول الأول هو الهاء في آتوهن وفريضة

حال من أجورهن أو اسم مصدر مؤكد كما قال بعضهم ولا داعي لذلك ( ولا جناح عليكم فيما تراضيتن به من بعد الفريضة ) الواو عاضة أو استئنافية ولا نافية للجنس وجناح اسمها المبني على الفتح وعليكم جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر لا . وفيما جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال وجلة تراضيتن لا محل لها صلة وبه جار ومجرور متعلقان بتراضيتن ومن بعد الفريضة جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال ( إن الله كان عليماً حكيماً ) الجملة تعليل لما ورد من أحكام وبقيّة الاعراب تقدمت ظائره .

### البلاغة :

١ - في قوله : « مسافحين » استعارة تصريحية لكثرة الزنا ، تشبيهاً بصب الماء في الأنهار والعيون بتدفق وسرعة .

٢ - وفي قوله : « فآتوهن أجورهن » استعارة تصريحية أيضاً فقد استعار لفظ الأجور للسهر ، والأجور جمع أجر ، وهو ما يتقاضاه المرء على عمل .

### الفوائد :

أعرب الكسائي : « كتاب الله عليكم » نصباً على الإغراء كأنه قال : عليكم كتاب الله ، فقدم المفعول به على اسم الفعل وهو عليكم . ثم قال : وذلك جائز ، وقد ورد به السماع والقياس . فالسماع قول الراجز :

أيها المائح دلوي دونكا      إني رأيت الناس يحمدونكا

والمراد دونك دلوي أي خذه ، وأما القياس فإن الظرف أي عليكم : ناب عن الفعل تقديره : الزموا كتاب الله ، ولو ظهر الفعل جاز تقديم معموله ، فكذلك معموله . والصواب ما ذهبنا إليه ، ولكننا أشرنا إليه لقبس الذكاء المشرق منه ، وتقنيده يضيق عنه المجال .

﴿ وَمَنْ لَّمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فَتَيَاتِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ فَأَنْكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ وَءَاتُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ مُحْصَنَاتٍ غَيْرَ مُسَفِّحَاتٍ وَلَا مُتَّخِذَاتِ أَخْدَانٍ فَإِذَا أَحْصَيْتُمْ فَإِنْ أُتِيْنَ بِفَحِشَةٍ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ وَأَنْ تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ (٢٥)

اللفظة :

( الطول ) بفتح الطاء : الفضل والزيادة والاستطاعة والنيل ، يقال : طلته أي نلته ، قال الفرزدق :

إن الفرزدق صخرة عادية طالت فليس تنالها الأوعالا

أي طالت الأوعالا فـ « الأوعالا » مفعول طالت . وأمر طائل أي يعتد به قال :



لقد زادني حباً لنفسي أني بغيض" إلى كل امرئ متناول

ومنه الطشول في الجسم بضم الطاء ، لأنه زيادة فيه والطول بكسر  
الطاء وفتح الواو هو حبل تشدّ به قوائم الدابة ، قال طرفة :

لعمرك إن الموت ما أخطأ الفتى

لكالطشول المرخى وثنياه في اليد

( الأخدان ) الأخلاء في السرّ ، جمع خدن بكسر الخاء ، وقال

أبو زيد : الأخدان : الأصدقاء على الفاحشة ، والواحد خدن وخدين •

( العنت ) : المشقة في الأصل ، وأصله الاول انكسار العظم بعد

الجبر ، فاستعير لكل مشقة • والمراد به هنا الزنا •

### الاعراب :

( ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح المحصنات المؤمنات )

كلام مستأنف مسوق لتتمة هذه الاحكام المشروعة ، وقد كثرت

الأغارب وأحكام المفسرين والمعرّين في هذه الآية ، وسنختار ما هو

أقرب الى المنطق منها • فمن اسم شرط جازم في محل رفع مبتدأ ولم

يستطع في محل جزم فعل الشرط ومنكم جار ومجرور متعلقان بمحذوف

حال وطولا مفعول يستطع والمصدر المؤول من أن وينكح مفعول طولا

لأنه مصدر والمعنى ومن لم يستطع زيادة في المال يبلغ بها نكاح الحرّة

فلينكح أمة • ويجوز إعراب المصدر المؤول نصباً على نزع الخافض ،

أي : طولا الى أن ينكح المحصنات • وهذا أقرب ما نراه مستساغاً

من الأعراب التي تخطب بها النحاة والمربون ( فما ملكت أيمانكم من فتيانكم المؤمنات ) الفاء رابطة لجواب الشرط ومما جار ومجرور متعلقان بمحذوف صفة لمفعول به محذوف لفعل محذوف ، أي : فليتكح أمة ما ملكت أيمانكم وجملة ملكت أيمانكم لا محل لها لأنها صلة الموصول ومن فتيانكم جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال من الضمير المقدر في « ما ملكت » والعائد على ما وفعل الشرط وجوابه خبر من الموصولية ، والمؤمنات صفة لفتيات ( والله أعلم بإيمانكم ) الواو اعتراضية والله مبتدأ وأعلم خبر وبايمانكم جار ومجرور متعلقان بأعلم والجملة لا محل لها لأنها معترضة ( بعضكم من بعض ) بعضكم مبتدأ والجار والمجرور متعلقان بمحذوف خبر والجملة مستأنفة مسوقة للتسوية بينكم وبينهن في الدين ، وهذا من أروع التعابير عن المساواة ( فانكحوهن بإذن أهلهن ) الفاء الفصيحة لأنها أفصحت عن شرط مقدر أي : إذا علمتم الوجهة المستقيمة الجديرة بالاتباع فانكحوهن والجملة لا محل لها لأنها جواب شرط غير جازم وإذن أهلهن جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال ( وآتوهن أجورهن بالمعروف ) عطف على فانكحوهن وبالمعروف جار ومجرور متعلقان بآتوهن أجورهن ومعناه وبغير مطل وضرار • وآتى ينصب مفعولين وهما الهاء وأجورهن ( محصنات غير مسافحات ولا متخذات أخدان ) محصنات حال من المفعول به في قوله : « فانكحوهن » و « غير مسافحات » حال ثانية ولا متخذات أخدان عطف على مسافحات ( فإذا أحصن فإن آتين بفاحشة فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب ) الفاء استئنافية وإذا ظرف مستقبل متضمن معنى الشرط وأحصن فعل ماض مبني للسجھول والنون نائب فاعل والجملة في محل جر بالإضافة فإن الفاء رابطة لجواب إذا ، وإن شرطية وآتين فعل ماض مبني على السكون في

محل جزم فعل الشرط والنون فاعل وبفاحشة جار ومجرور متعلقان  
بأتين ، فعليهن الفاء رابطة لجواب الشرط وعليهن جار ومجرور متعلقان  
بمحذوف خبر مقدم ونصف مبتدأ مؤخر وما اسم موصول في محل جر  
بالإضافة وعلى المحصنات جار ومجرور متعلقان بمحذوف صلة الموصول  
ومن العذاب جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال وجملة : فإن أتين  
لا محل لها لأنها جواب شرط غير جازم وجملة فعليهن نصف في محل  
جزم جواب الشرط الجازم وهو إن ( ذلك لمن خشي العنت منكم )  
ذلك اسم إشارة مبتدأ ولمن جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر وجملة  
خشي لا محل لها لأنها صلة الموصول والعنت مفعول به ومنكم جار  
ومجرور متعلقان بمحذوف حال والجملة مستأنفة لا محل لها  
( وأن تصبروا خير لكم ) الواو استئنافية وأن وما في حيزها مصدر  
مؤول مبتدأ وخير خبر للمصدر المؤول ، ولكم جار ومجرور متعلقان  
بخير ( والله غفور رحيم ) الواو استئنافية والله مبتدأ وغفور خبر أول  
ورحيم خبر ثان .

### الفوائد :

اخترنا في الاعراب ما رأيناه أدنى الى المنطق وأقرب الى الصواب ،  
ولكننا لزيادة الفائدة نورد ما قاله بعض العلماء في اعراب هذه الآية ،  
فقد أجازوا جعل « أن ينكح » بدلا من « طولا » بدل الشيء من  
الشيء ، وهما لشيء واحد ، لأن الطول هو القدرة ، والنكاح قدرة ،  
وأجازوا أن يكون المصدر المؤول مفعول يستطع ، وقالوا في نصب  
« طولا » إنه يجوز أن يكون مفعولا لأجله على حذف مضاف أي :  
ومن لم يستطع منكم نكاح المحصنات لعدم الطول وأن يكون نصبا



على المصدرية ، والعامل فيه الاستطاعة ، والتقدير : ومن لم يستطع  
منكم استطاعة أن ينكح • فتدبر والعصمة لله وحده •

﴿ يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبينَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ  
عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾ (٢٦) وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ الَّذِينَ  
يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ تَمِيلُوا مَيْلًا عَظِيمًا ﴿٢٧﴾ يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ  
وَخَلَقَ الْإِنْسَانَ ضَعِيفًا ﴿٢٨﴾

### الاعراب :

( يريد الله ليبين لكم ويهديكم سنن الذين من قبلكم ) كلام  
متأنف مسوق لتتمة بيان ما سبق من أحكام • ويريد الله فعل مضارع  
وفاعل وليبين : اللام زائدة ولكنها أعطيت حكم لام التعليل وقد  
أفادت زيادة اللام تأكيداً لإرادة التبيين ، والمعنى : يريد الله أن يبين  
لكم ما هو خفي عنكم من مصالحكم ، وأن يهديكم مناهج من كانوا  
قبلكم للاقتداء بما هو صالح منها لكم ومنسجم مع واقعكم • ويهديكم  
عطف على يبين والكاف مفعول به أول وسنن مفعول به ثان والذين  
مضاف إليه ومن قبلكم جار ومجرور متعلقان بمحذوف صلة الموصول ،  
ويجوز في « سنن » أن تكون منصوبة بنزع الخافض ، وقد تقدم بحث  
هدى في الفاتحة ( ويتوب عليكم ) عطف على « يبين » ، وعليكم جار  
ومجرور متعلقان بـ يتوب ( والله عليم حكيم ) الواو استئنافية والله مبتدأ

وعليم خبر أول وحكيم خبر ثان ( والله يريد أن يتوب عليكم ) الواو استئنافية والله مبتدأ وجملة يريد خبر وأن يتوب مصدر مؤول مفعول به وعليكم جار ومجرور متعلقان بيتوت ( ويريد الذين يتبعون الشهوات ) عطف على يريد السابقة والذين فاعل وجملة يتبعون صلة الموصول والشهوات مفعول به وعلامة نصبه الكسرة لأنه جمع مؤنث سالم ( أن تميلوا ميلاً عظيماً ) أن وما بعدها مصدر مؤول مفعول يريد ، وميلاً مفعول مطلق وعظيماً صفة ( يريد الله أن يخفف عنكم ) تأكيد لما سبق لبسط التقرير ، والجملة مستأنفة تقدم اعرابها ( وخلق الإنسان ضعيفاً ) الجملة مستأنفة بمثابة التعليل للتخفيف وخلق فعل ماض مبني للمجهول والإنسان نائب فاعل وضعيفاً حال من الإنسان وهي حال مؤكدة ، أي لا يقوى على مغالبة الشهوات ومدافعة النفس الأمارة بالسوء .

### الفوائد :

هذا تركيب شغل المعربين ، وتضاربت فيه أقوال المفسرين ، وقد أوردنا في باب الاعراب ما ارتأيناه وارتأاه الزمخشري من قبل ، وهو رأي الكوفيين . ولكن سيويه والبصريين يرون أن مفعول يريد محذوف وتقديره يريد الله هذا ، أي تحليل ما أحل وتحريم ما حرّم ، وتشريع ما تقدم ذكره ليستقيم معنى التعليل . ولكننا فرى فيه تكلفاً لا يتفق مع أسلوب القرآن السمج ، وهناك قولان جديران بالتدوين :

### ١ - قول الفراء :

أما الفراء فيرى أن اللام هنا هي لام كي التي تعاقب « أن » قال

العرب تعاقب بين لام كي و « أن » فتأتي باللام التي على معنى « كي » في موضع « أن » في : أردت وأمرت فتقول : أردت أن تفعل وأردت لتفعل ، ومنه قوله تعالى : « يريدون ليطفئوا نور الله بأفواههم » « وأمرت لأعدل بينكم » « وأمرنا لنسلم لرب العالمين » ومنه قوله :

أريد لأنسى ذكرها فكلنا تمثّل لي ليلي بكل سبيل

## ٢ - قول الزجاج :

وقد حكى الزجاج هذا القول وقال : لو كانت اللام بمعنى « أن » دخلت عليها لام أخرى كما تقول : جئت كي تكرمني ، ثم تقول : جئت لكي تكرمني ، وأنشد :

أردت لكيما يعلم الناس أنها سراويل قيس والوفود شهود

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ٢٩ ﴾ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عُدْوَانًا وَظُلْمًا فَسَوْفَ نُصْلِيهِ نَارًا ٣٠ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ٣١ ﴿

الاعراب :

( يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل ) كلام مستأنف مسوق للشروع في بيان بعض المحرمات المتعلقة بالأموال



والأنفس ، وقد تقدم إعراب النداء كثيراً ، ولا ناهية وتأكلوا فعل مضارع مجزوم بلا والواو فاعل وأموالكم مفعول به وبينكم ظرف متعلق بتأكلوا وبالباطل : جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال والمراد بالباطل هنا ما لم تبحه الشريعة . ( إلا أن تكون تجارة عن تراض منكم ) إلا أداة استثناء والمصدر المؤول في موضع نصب على الاستثناء المنقطع ، لأن التجارة ليست من جنس الأموال المأكولة بالباطل ، ولأن الاستثناء وقع على الكون ، والكون معنى لا مادة ، وخص التجارة لأن أسباب الرزق أكثرها متعلق بها . وتجارة خبر تكون واسمها مستتر تقديره : إلا أن تكون التجارة تجارة ، وعن تراض جار ومجرور متعلقان بمحذوف صفة ، أي تجارة صادرة عن تراض ، [ والتراضي معروف في كتب الفقه وعند الشافعي تفرقهما عن مجلس العقد متراضيين ] . ومنكم جار والمعاملات فهو عند أبي حنيفة رضا المتبايعين وقت الإيجاب والقبول ومجرور متعلقان بمحذوف صفة لتجارة ( ولا تقتلوا أنفسكم ) عطف على ما تقدم ، ولا ناهية وتقتلوا مضارع مجزوم بها وأنفسكم مفعول به ( إن الله كان بكم رحيماً ) الجملة تعليل للمنع لا محل لها وإن واسمها ، وجملة كان واسمها وخبرها خبر إن ( ومن يفعل ذلك عدواً وظلماً ) الواو استئنافية ومن شرطية مبتدأ ويفعل فعل الشرط وذلك اسم إشارة مفعول به ، والإشارة لما تقدم من المنهيات ، وقيل عن قتل الأنفس خاصة . وعدواً وظلماً مصدران في موضع نصب على الحال أو مفعول لأجله ( فسوف نصليه ناراً ) الفاء رابطة لجواب الشرط وسوف حرف استقبال ونصليه فعل مضارع والهاء مفعول به أول وفاراً مفعول به ثان والجملة المقترنة بالفاء في محل جزم جواب الشرط وفعل الشرط وجوابه خبر من الشرطية ( وكان ذلك على الله يسيراً ) الواو استئنافية وكان واسمها ، ويسيراً خبرها وعلى الله متعلقان بيسير أو بمحذوف صفة له .

﴿ إِن تَجْتَنِبُوا كِبَارَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلَكُمْ مُدْخَلًا كَرِيمًا ٣١ ﴾ وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ  
لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبْنَ<sup>٣٢</sup> وَسَعَلُوا<sup>٣٣</sup>  
اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ<sup>٣٤</sup> إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ٣٢ ﴿

### الاعراب :

( إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه ) كلام مستأنف مسوق للدعوة الى اجتناب الكبائر والتزام الطاعات . وإن شرطية وتجتنبوا فعل الشرط والواو فاعل وكبائر مفعول به وما اسم موصول مضاف اليه وجملة تنهون عنه لا محل لها لأنها صلة وتنهون فعل مضارع مبني للسجھول والواو نائب فاعل وعنه جار ومجرور متعلقان بتنهون ( تكفر عنكم سيئاتكم ) تكفر جواب الشرط وعنكم جار ومجرور متعلقان بتكفر وسيئاتكم مفعول به ( وندخلكم مدخلا كريما ) وندخلكم عطف على تكفر والكاف مفعول به ومدخلا اسم مكان أو مصدر ميمي فهو مفعول به ثان على السعة أو مفعول مطلق وقيل ظرف مكان وليس ببعيد ، وكریماً صفة ( ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض ) كلام مستأنف مسوق للنهي عن التمني لأن فيه تعلق البال بالدنيا ونسيان الآخرة ، والواو استئنافية ولا ناهية وتتمنوا فعل مضارع مجزوم بلا والواو فاعل وما اسم موصول مفعول به وجملة فضل الله

صلة وبه جار ومجرور متعلقان بفضل وبعضكم مفعول به وعلى بعض متعلقان بفضل أيضاً . وفي هذا النهي دعوة الى تجنب الحسد ( للرجال نصيب مما اكتسبوا ) الجملة لا محل لها لأنها مستأنفة ، ويجوز أن تكون مفسرة لما ساق النهي لأجله ، وللرجال جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم ونصيب مبتدأ مؤخر ومسا جار ومجرور متعلقان بسحذوف صفة لنصيب وجملة اكتسبوا صلة ( وللنساء نصيب مما اكتسبن ) عطف على الجملة السابقة ( واسألوا الله من فضله ) عطف على النهي . واسألوا فعل أمر مبني على حذف النون ولفظ الجلالة مفعول أول والثاني محذوف ، ومن فضله متعلقان بسحذوف صفة للمفعول الثاني المحذوف ، أي : شيئاً من فضله ( إن الله كان بكل شيء عليماً ) إن واسمها ، وجملة كان واسمها وخبرها خبر إن ، والجملة تعليلية لا محل لها وبكل جار ومجرور متعلقان بـ « عليماً » .

﴿وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوْلًى مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلَّذِينَ عَقَدَتْ

أَيْمَانُكُمْ فَعَاتُوهُمْ نَصِيبُهُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا ۝٣٣﴾

الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا

أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ فَإِذَا صَلَّحْتَ قَنِتَتْ حَفِظَتْ لِلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ

اللَّهُ وَالَّتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ وَأَهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَأَضْرِبُوهُنَّ ۝٣٤

فَإِنْ أَطَعَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا كَبِيرًا ۝٣٥﴾



## اللفة :

( النشوز ) : أصل النشوز الارتفاع الى الشور ، ونشوز المرأة : بغضا لزوجها وارتفاع نفسها عليه تكبرا ، ويقال : علوت نشزا من الارض ونشزا بسكون الشين وفتحها • ونشز الشيء عن مكانه : ارتفع ، ونشزت إلي النفس : جاشت من الفزع ، وامرأة ناشز • ومن غريب أمر النون والشين أنهما لا تقعان فاء وعينا للكلمة إلا دلنا على هذا المعنى أو ما يقاربه : ارتفاع عن الشيء ومباينة لأصله وعدم انسجام مع حقيقته ، ومنه نشأ الانسان أي ارتفع وظهر ، وأنشأناهم إنشاء ، ومن أين نشأت ؟ والجواري المنشآت : السفن الماخرة عباب البحر ، ونشب العظم في الحلق علق وارتفع عليه ، وتراموا بالنشاب ونشبت الحرب ، ونشج الباكي نشجا وهو ارتفاع البكاء وتردده في الصدر ، وأنشد الشعر إنشادا حسنا لأن المنشد يرفع صوته ، الى آخر ما اشتملت عليه هذه المادة وهذا من عجائب ما تميزت به لغتنا الشريفة •

## الاعراب :

( ولكل جعلنا موالى مما ترك الوالدان والأقربون ) الكلام مستأنف مسوق لتتمة أحكام الإرث وقد تكلم العربون والمفسرون كثيرا عن هذه الآية ، وأطالوا في القول وقلبوا الكلام على شتى وجوه فلم يصل أحد منهم الى طائل يشفي الغليل ، فهي من الكلام المعجز ، وأقرب ما رأينا فيها هو ما يلي : الواو استئنافية ولكل جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم والتنوين في كل عوض عن كلمة ، أي : لكل قوم • وجملة جعلنا صفة لقوم ومفعول جعلنا الأول محذوف أي

جعلناهم وموالي مفعول به ثان ومسا جار ومجرور متعلقان بمحذوف صفة للمستبدأ المؤخر المحذوف أي نصيب وجملة ترك صلة الموصول والوالدان فاعل والأقربون عطف عليه . والمعنى ولكل من هؤلاء الذين جعلناهم موالي نصيب من التراث المتروك . وهذا أجود الأوجه من جهة المعنى ، ولكنه كما رأيت يحتاج الى تقديرات كثيرة . ويليهِ في الجودة أن يكون « لكل » مفعولاً مقديماً لجعلنا وموالي مفعول به ثان والمضاف « لكل » هو المال أي : جعلنا لكل مال موالي ، ومما ترك صفة ، وفي هذا ما فيه . وسيأتي في باب الفوائد بعض ما قاله الأئمة ( والذين عقدت أيمانكم فآتوهم نصيبهم ) الواو استئنافية والذين اسم موصول مبتدأ وجملة عقدت أيمانكم صلة والفاء رابطة لما في الموصول من رائحة الشرط وجملة آتوهم خبر الذين والهاء مفعول به أول ونصيبهم مفعول به ثان . ويجوز أن تكون الواو عاطفة والذين مرفوع عطف على الوالدان والأقربون ، ويجوز أن يكون الذين منصوباً على الاشتغال أي مفعول به لفعل محذوف نحو : زيدا فاضربه ، ومنهم من أعربه معطوفاً على موالي ، واختاره أبو البقاء . وهناك أقوال كثيرة ضربنا عنها صفحاً . ومفعول عقدت محذوف أي عقدتهم والنسبة مجازية كما سيأتي في باب البلاغة ( إن الله كان على كل شيء شهيداً ) إن واسمها ، وجملة كان خبر إن وعلى كل شيء متعلقان بـ « شهيداً » وشهيداً خبر كان الناقصة ( الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض ) كلام مستأنف مسوق لبيان سبب زيادة استحقاق الرجال الزيادة في الميراث ما يرجع اليه في المظان المعروفة ، والرجال مبتدأ وقوامون خبره وعلى النساء جار ومجرور متعلقان بقوامون أي يقومون بتدبير شئونهم وتحصيل معاشهم ليتاح للام أن تنصرف الى شئون بيتها أو لتبارس الأعمال التي تنسجم مع طبيعتها ، وكل امرئ

ميسّر لما خلق له ، كما جاء في الحديث • وبما فضل متعلقان بقوامون  
أيضاً والباء سببية جارة وما مصدرية أو موصولية ، والجملة بعدها  
لا محل لها على التقديرين • والله فاعل وبعضهم مفعول وعلى بعض  
متعلقان بفضل ( وبما أنفقوا من أموالهم ) عطف على ما تقدم  
( فالصالحات قاتلات حافظات للغيب ) الفاء استئنافية بمثابة التفريع  
على ما تقدم ، والصالحات مبتدأ وقاتلات خبر أول وحافظات خبر ثان  
وللغيب متعلقان بحافظات ( بما حفظ الله ) الجار والمجرور متعلقان  
بحافظات وما مصدرية أي بسبب حفظ الله لهن إذ عصمنّ ووفقهنّ  
لحفظ غيبة الأزواج ، ويجوز جعل ما موصولة بمعنى الذي والعائد  
محذوف أي بالذي حفظه الله لهن من مهر أزواجهن والنفقة عليهن  
والجملة بعد « ما » لا محل لها من الإعراب ( واللاتي تخافون  
نشوزهن ) الواو استئنافية واللاتي اسم موصول مبتدأ وجملة تخافون  
نشوزهن صلة ونشوزهن مفعول به ( فعظوهن واهجروهن في المضاجع  
واضربوهن ) الفاء رابطة لما في الموصول من رائحة الشرط وعظوهن  
فعل أمر وفاعل ومفعول به والجملة خبر الموصول واهجروهن عطف  
على عظوهن وفي المضاجع متعلقان باهجروهن واضربوهن عطف أيضاً  
( فإن أطعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلاً ) الفاء استئنافية وإن شرطية  
وأضعنكم فعل ماض والنون فاعل والكاف مفعول به وهو في محل جزم  
فعل الشرط والفاء رابطة لجواب الشرط ولا ناهية وتبغوا فعل مضارع  
مجزوم بلا وعليهن متعلقان بمحذوف حال ، لأنه كان في الأصل صفة  
لـ « سبيلاً » وتقدم عليه وسبيلاً مفعول به • ويحتمل أن تكون  
« تبغوا » من البغي أي الظلم ، والمعنى : فلا تبغوا عليهن ، فيتعلق  
« عليهن » بمحذوف حال ، وانتصاب « سبيلاً » على هذا هو على إسقاط  
الخافض (إن الله كان علياً كبيراً) إن واسمها وجملة كان علياً كبيراً خبرها •



## البلاغة :

١ - المجاز المرسل في قوله : « عقدت أيما نكم » سواء أريد بالإيمان اليد الجارحة أو القسم ، والعلاقة هي السببية .

٢ - الكناية في قوله « في المضاجع » فقد كنى بذلك عن الجماع . وقد تقدم البحث مستوفى عن الكناية . وللعرب في الكناية عن الجماع تأثراً عن ذكره أساليب عديدة ، كقوله تعالى : « هن لباس لكم وأتم لباس لهن » ومن الشعر قول امرئ القيس :

وصرنا الى الحسنى ورقّ كلامنا

ورضت فذلت صعبة أي إذلال

فرياضة المرأة وإذلالها ورقة كلامها من البهر وفرط الشهوة كناية عن ذلك غاية في الجمال والتعفف . ومن طريف الكنايات المتعلقة بالمضاجع ما يروى عن عمرو بن العاص أنه زوج ولده عبد الله ، فمكثت المرأة عنده ثلاث ليال لم يذن منها وإنما كان ملتفتاً الى صلاته ، فدخل عليها عمرو بعد ثلاث فقال : كيف ترين بعلك ؟ فقالت : نعم البعل إلا أنه لم يفتش لنا كنفاً ولم يقرب لنا مضجعاً . من الكناية التي يعزّ ظيرها .

## نموذج بين الإحسان والإساءة :

ومما أسىء استعماله من الكناية عن الجماع قول المتنبي :

إني على شغفي بما في خسرها لأعف عمّا في سراويلاتها

فقد أراد أن يكنّي عن النزاهة والعفة فوق بما يعتبر شراً من  
الفجور ، وهو قوله « عما في سراويلاتها » • وقد أخذ الشريف الرضي  
هذا المعنى فأبرزه في أجمل صورة ، وأعفّ نفظ وأشرفه حيث قال :

أحن إلى ماتضمّر الخمر والحلا وأصدف عما في ضمان المآزر

### والشريف وقع في الخطأ :

على أن الشريف الرضي لم يسلم من الخطأ أيضاً فقد ظم قصيدة  
يعزّي بها أبا سعد علي بن محمد بن أبي خلف عن وفاة أخيه وهو :

إن لم تكن نصلاً فعمد نصال غالته أحداث الزمان بفول

وفي هذا من سوء الكناية مالا يخفى ، فإن الوهم يسبق الى  
ما يقبح ذكره • والواقع أن الشريف الرضي أراد أن يرمق سناء  
الفرزدق في أبيات ثلاثة قالها وقد ماتت جارية له وهي حبلى وهي :

وجفن سلاح قد رزئت فلم أنح عليه ولم أبعث إليه البواكيا

وفي جوفه من دارم ذو حفيظة لو أن المنايا أمهلتها لياليا

ولكن رأيت الدهر يعثر بالفتى ولا يستطيع ردّ ما كان جائيا

وهذا حسن في معناه بديع في صياغته ، فجاء الشريف ، على سوء  
ذوقه ورهافة حسه ، وسقط هذه السقطة في أخذ كنياته •

### الفوائد :

نرى من المفيد أن نورد وجوهاً ، منها ما أورده أبو حيان في

تفسيره البحر ، ومن هذه الوجوه أن يكون « لكل » متعلقاً بجعلنا ، والضمير في « ترك » عائد على « كل » المضاف لإنسان ، والتقدير : وجعل لكل إنسان إرثاً مما ترك ، فيتعلق « مما » بما في معنى « موالي » من معنى الفعل ، أو بمضمر يفسره المعنى ، والتقدير : يرثون مما ترك ، وتكون الجملة قد تمت عند قوله : مما ترك ، ويرتفع « الوالدان » ، كأنه قيل : ومن الوارث ؟ فقيل : هم الوالدان والأقربون ، والكلام جملتان . ومن تلك الوجوه أن يكون التقدير : وجعلنا لكل إنسان موالي ، أي ورثاً ، ثم أضمر فعل أي : يرث الموالي مما ترك الوالدان ، فيكون الفاعل لـ « ترك » « الوالدان » وكأنه لما أبهم في قوله : وجعلنا لكل إنسان موالي ، يبيد أن ذلك الإنسان الذي جعل له ورثة هو الوالدان والأقربون ، فأولئك الوراث يرثون مما ترك والداهم وأقربوهم ، ويكون الوالدان والأقربون موروثين ، وعلى هذين الوجهين لا يكون في « جعلنا » مضمر محذوف ، ويكون مفعول « جعلنا » لنظ « موالي » ، والكلام جملتان . ولعل فك التلاسم أسهل من هذه الوجوه المتداخلة ، فالكلام معجز ، والقواعد جاءت تابعة للغة . فهي مهما امتدت وتوسعت لا تعم ولا تشمل جميع تراكيبها .

### رأي وجيه للشوكاني :

وبعد كتابة ما تقدم وقعت على رأي وجيه للشوكاني ، فأجبت أن أختتم به البحث عن هذه الآية العجيبة ، قال : « أي جعلنا لكل إنسان ورثة موالي يلون ميراثه ، « لكل » مفعول ثان قدم على الفعل لتأكيد الشمول ، وهذه الجملة مقررة لمضمون ما قبلها ، أي ليتبع كل أحد ما قسم الله له من الميراث ولا يتمن ما فضل الله له غيره عليه . »



ولكنها مبتسرة ظاهرة التلفيق ، كأنما ضاق ذرعاً بعد ما حام حول  
الحسى ، ولم يقع فيه ، وكلام الله أوسع من أن تحدّه الحدود ، أو تكتته  
مضاويه الأذهان فتأمل ..

﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَابْعَثُوا حَكَمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِنْ  
أَهْلِهَا إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا ﴾ \*  
وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ  
وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ  
بِالْجُنُبِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ  
مُخَنًا لَا فَخُورًا ﴿٣٦﴾

اللفظة :

( الشقاق ) : الخلاف . وسبي الخلاف شقاقاً لأن المخالف يفعل  
ما يشقّ على صاحبه ، أو لأن كل واحد منهما قد صار في شق ، أي  
جانب .

( الجنب ) بضمّتين : البعيد الجوار والأجنبي ويستوي فيه المذكر  
والمؤنث والمفرد والمثنى والجمع ، قال :

لا يجتوينا مجاور أبداً ذو رحم أو مجاور جنب

( الصاحب بالجنب ) بفتح الجيم وسكون النون هو الرفيق في أمر حسن كتعلم وتصرف وصناعة وسفر ، فإنه صاحبك ، وهو بجانبك دائماً .

( ابن السيل ) : المسافر والمنقطع في سفره .

( المختال ) : التّيّاه المتكبر ، وأصل ألفه ياء ، ومنه الخيل لأنها تختال في مشيتها مرحاً .

### الاعراب :

( وإن خفتم شقاق بينهما ) كلام مستأنف مسوق لمخاطبة أولي الأمر بشأن الخلاف بين الزوجين . وإن شرطية وخفتم فعل ماض في محل جزم فعل الشرط وشقاق مفعول به وبينهما مضاف إليه أضيف الشقاق الى الظرف على طريق الاتساع ، وأصله : شقاقاً بينهما ، فأضيف على حذف قوله : « بل مكر الليل والنهار » وأصله : بل مكر في الليل والنهار ، أو على أن جعل الين شاقاً ، والليل والنهار ما كرين ، على حذف قولهم : نهارك صائر والضير في بينهما للزوجين وإن لم يجر لهما ذكر لجري ذكرهما يدل عليهما وهو الرجال والنساء ( فابعثوا حكماً من أهله وحكماً من أهلها ) الفاء رابطة لجواب الشرط وابعثوا فعل أمر وفاعل والجملة في محل جزم جواب الشرط وحكماً مفعول به ومن أهله جار ومجرور متعلقان بسحذوف صفة ، وحكماً من أهلها عطف على ما تقدم ( إن يريدان إصلاحاً يوفق الله بينهما ) الجملة مستأنفة وإن شرطية ويريدان فعل الشرط وعلامة جزمه حذف النون والألف فاعل وإصلاحاً مفعول به ويوفق الله جواب الشرط والجملة لا محل لها وبينهما ظرف متعلق

يوفق ( إن الله كان عليماً خبيراً ) ان واسمها ، وجملة كان واسمها وخبرها خبر إن والجملة تعليلية لا محل لها . ( واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً ) الواو استئنافية والكلام مستأنف مسوق لبيان حقوق الأبوين والأقارب والجيران وما الى ذلك . واعبدوا فعل أمر والواو فاعله والله مفعوله ولا تشركوا عطف على ما تقدم وبه متعلقان بتشركوا وشيئاً مفعول به أي شيئاً من الأشياء أو مفعول مطلق أي شيئاً من الإشراك ( وبالوالدين إحساناً ) الواو عاطفة وبالوالدين جار ومجرور متعلقان بفعل المصدر المحذوف وإحساناً مفعول مطلق أي أحسنوا بهما إحساناً ( وبذي القربى واليتامى والمساكين والجار ذي القربى والجار الجنب والصاحب بالجنب ) كلها معطوفة وبالجنب متعلقان بمحذوف حال ( وابن السبيل ) عطف أيضاً ( وما ملكت أيمانكم ) ما اسم موصول معطوف على ما تقدم وجملة ملكت أيمانكم صلة الموصول ( إن الله لا يحب من كان مختالاً فخوراً ) إن واسمها ، وجملة لا يحب خبرها ومن اسم موصول مفعول به وجملة كان صلة واسم كان مستتر ومختالاً خبر كان الاول وفخوراً خبرها الثاني .

### الفوائد :

نم يأت في الشرع ما يفيد أن الجار هو الذي بينه وبين جاره مقدار معين ، ولا ورد في لغة العرب ما يفيد ذلك ، بل المراد بالجار في اللغة المجاور ويطلق على معان : منها الجار والمجرور والذي أجرته من أن يظلم ، والمجير والمستجير والشريك في التجارة ، وزوج المرأة وهي جارته ، وفرج المرأة ، وما قرب من المنازل ، والاسم . وروي أن رجلاً جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : إني نزلت محلة قوم ، وإن أقربهم إليّ جواراً أشدهم لي

أذى ! فبعث النبي أبا بكر وعمر وعليّاً يصيحون على أبواب المساجد :  
 ألا إن أربعين داراً جار ، ولا يدخل الجنة من لا يأمن جاره بوائقه •  
 وقرىء والجار ذا القربى نصباً على الاختصاص تنبيهاً على عظم حقه •

﴿ الَّذِينَ يَخْلُونِ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ  
 مِنْ فَضْلِهِ ۚ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا ﴾ (٢٧)

### اللفة :

( البخل ) معروف • وفيه أربع لغات : فتح الباء والخاء ، وضمهما ،  
 وفتح الباء وسكون الخاء ، وضم الباء وسكون الخاء ، وهي أشهرها ،  
 وبها قرأ جمهور الناس • وقرىء أيضاً باللغات الثلاث الآتية الذكر •

### الاعراب :

( الذين يخلون ويأمرون الناس بالبخل ) كلام مستأنف مسوق  
 للنهي عن البخل وذمه • والذين مبتدأ خبره محذوف تقديره : جديرون  
 بكل ذم وملامة • ولك أن تعربه خبراً لمبتدأ محذوف أي : هم الذين •  
 وقيل : هي بدل من « مَنْ كَانَ » فتدخل في نطاق ما قبلها وقيل في  
 محل نصب على الذم فهو مفعول به لفعل محذوف تقديره : أذم وجملة  
 يخلون صلة الموصول ويأمرون الناس عطف على يخلون وبالبخل  
 متعلقان بيأمرون • ( ويكتمون ما آتاهم الله من فضله ) الواو عاطفة



ويكتسبون عطف على ييخطون والواو فاعله وما مفعوله وجسلة آتاهم  
الله صلة ومن فضله متعلقان بآتاهم ( وأعتدنا للكافرين عذاباً مهيناً )  
الواو استئنافية وأعتدنا فعل وفاعل وللکافرين جار ومجرور متعلقان  
بأعتدنا وعذاباً مفعول به ومهيناً صفة .

### البلاغة :

في قوله « للكافرين » وضع الظاهر موضع المضمّر للتنويه بأن  
من كان هذا ديدنه فهو كافر بنعمة الله ، ومن كان كافراً بنعمته تعالى  
فله عذاب يسره بالميسم الذي يتسم به الكفار . وقد ألمح الى هذا  
الميسم شعراؤنا ، فقال بشار بن برد :

وللبخيل على أمواله علل زرق العيون عليها أوجه سود

وللزمخشري ثمر جميل في وصف البخل نقبس منه الفقرات  
التالية : « ولقد رأينا ممن بثلي بداء البخل من إذا طرق سمعه أن أحداً  
جاء على أحد شخص به وحل حبوته واضطرب ودارت عيناه في رأسه  
كأنما نهب رحله ، وكسرت خزائمه ، ضجراً من ذلك ، وحسرة  
على وجوده » .

﴿ وَالَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِيقَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا

بِالْيَوْمِ الْآخِرِ ۖ وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا فَسَاءَ قَرِينًا ۖ ﴾ (٢٨)

### اللفة :

( الرِّقَاءُ ) والرياء : الإتيان للتباهي والتفاخر .

## الاعراب :

( والذين ينفقون أموالهم رثاء الناس ) الواو عاطفة والذين عطف على الذين السابقة وجملة ينفقون صلة الموصول وأموالهم مفعول به ورثاء الناس حال مؤولة أي مرأين ويجوز أن يعرب مفعولاً من أجله ، أي : ليقال : ما أسخاهم ! وهو أظهر من الحال ، وقد توفرت فيه شروط النصب ( ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ) عطف على ما تقدم وسيأتي سر تكرير لا في باب البلاغة ( ومن يكن الشيطان له قريناً ) الواو استئنافية ومن شرطية مبتدأ ويكون فعل الشرط وله متعلقان بمحذوف حال لأنه كان في الأصل صفة لـ « قريناً » وقريناً خبر يكن ( فساء قريناً ) الفاء رابطة لجواب الشرط ، لأن ساء هنا فعل ماض جامد لإنشاء الذم والفاعل ضمير مستتر تقديره « هو » وقريناً تمييز مفسر للفاعل ، والمخصوص بالذم محذوف تقديره : « هو » العائد على : « الشيطان » . والجملة المقترنة بالفاء في محل جزم جواب الشرط وفعل الشرط وجوابه خبر « من » .

## البلاغة :

في تكرير « لا » النافية فن التكرير ، وكذلك الباء للإشعار بأن كلاماً منهما منتف على حدته . فإذا قلت : لا أكرم زيداً وعمراً ، كان الكلام محتملاً فهي الكرم عن المجموع ، ولا يلزم منه نهي الكرم عن كل واحد منهما ، واحتمل نهييه عنهما معاً . فإذا قلت : « ولا عسراً » تعين نهي الكرم عنهما معاً .

﴿ وَمَاذَا عَلَيْهِمْ لَوْ ءَامَنُوا بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ  
 اللَّهُ وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ عَلِيماً ﴾ (١٩) إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكَ  
 حَسَنَةً يُّضَاعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيماً ﴾ (٢٠)

### اللفظة :

( المِثْقَال ) : ما يوزن به ثقيل كان أو كثيراً . ومِثْقَالُ الشَّيْءِ وزنه أو ميزانه ، والجمع مِثَاقِيل . والمِثْقَالُ عرفاً يساوي درهماً ونصف درهم ، وربما زاد على ذلك أو نقص شيئاً .

### الأعراب :

( وماذا عليهم لو آمنوا بالله واليوم الآخر ) الواو استئنافية وماذا تقدم القول : إن لنا في إعرابها وجهين ، أحدهما : أن تجعل « ما » استفهامية في محل رفع مبتدأ و « ذا » موصولة هنا خاصة خبر « ما » ، وعندئذ يكون « عليهم » متعلقين بمحذوف صلة الموصول . وثانيهما : أن تجعل ماذا كلها اسماً للاستفهام مبتدأ وعليهم متعلقان بمحذوف خبر . والمراد بالاستفهام هنا التوبيخ والذم والإنكار . ولو شرطية وآمنوا فعل الشرط والجواب محذوف والتقدير فماذا يضرهم ذلك ؟ وهو تركيب متداول تقول للمنتقم : ما ضرك لو غفوت ؟ وللعاق : ما يرزؤك لو كنت باراً بوالديك ؟ وقد علم أنه لا مضرّة ولا مرزأة

في العفو والبر ، ولكنه لمحض التوبيخ والذم . ويجوز أن تكون « لو » مصدرية والمصدر المؤول من « لو » والفعل منصوب بنزع الخافض أي : وماذا عليهم في إيمانهم . وبالله متعلقان بآمنوا واليوم عطف على لفظ الجلالة والآخر صفة ( وأنفقوا مما رزقهم الله ) عطف على آمنوا ومما متعلقان بأنفقوا وجملة رزقهم الله صلة الموصول ( وكان الله بهم عليماً ) الواو استئنافية وكان واسمها وبهم جار ومجرور متعلقان بعليماً وعليماً خبر كان ( إن الله لا يظلم مثقال ذرة ) كلام مستأنف مسوق ليكون توطئة لذكر الجزاء على الحسنات والسيئات . وإن واسمها ، وجملة لا يظلم خبرها ومثقال ذرة صفة لمصدر محذوف أي : ظلماً مثقال ذرة . وقيل : ضمن « يظلم » معنى فعل يتعدى لاثنين ، فانتصب « مثقال » على أنه مفعول به ثان ، والثاني محذوف ، والتقدير : لا ينقص أو لا يبخل أحداً مثقال ذرة . والأول أسهل وأقل تكلفاً ( وإن تك حسنة يضاعفها ) الواو عاطفة وإن شرطية وتك فعل الشرط وعلامة جزمه السكون المقدر على النون المحذوفة من مضارع كان المجزوم للتخفيف ، وقد تقدم بحثه . واسم تك يعود الى المثقال ، وأنه لأنه أضيف الى ذرة وقد تقدم بحثه . وحسنة خبر « تك » ويضاعفها جواب الشرط والهاء مفعول به ( ويؤت من لدنه أجراً عظيماً ) ويؤت عطف على يضاعفها ومن لدنه جار ومجرور متعلقان بيؤت أو بسحذوف حال لتقدمه على الموصوف وأجراً مفعول به وعظيماً صفة .

﴿ فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ

شَهِيدًا ۚ يَوْمَ يَدْعُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصَوُا الرَّسُولَ لَوْ تُسَوَّى بِهِمُ

الْأَرْضُ وَلَا يَكْنُومُونَ اللَّهَ حَدِيثًا ۚ ﴾



## الاعراب :

( فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد ) الفاء استئنافية وكيف اسم استفهام ، وهي في مثل هذا التركيب تحتل وجهين لا ثالث لهما ، وهما أن تكون خبراً لمبتدأ محذوف ، أي : كيف حالهم ؟ وثانيهما أن تكون حالا من محذوف ، أي : كيف يصنعون ؟ وإذا ظرف زمان متعلق بهذا المحذوف وجملة جئنا في محل جر بالإضافة ومن كل متعلقان بمحذوف حال لأنه كان في الأصل صفة لشهيد وتقدمت عليه ، وبشهاد متعلقان بجئنا . وهناك وجه ثالث حكاه ابن عطية عن مكّي ، وهو أن « كيف » معنولة لجئنا ، ( وجئنا بك على هؤلاء شهيداً ) الواو عاطفة وجئنا فعل وفاعل وهما عطف على جئنا الأولى ولك جار ومجرور متعلقان بجئنا وعلى هؤلاء متعلقان بـ « شهيداً » وشهيداً حال ( يومئذ يودّ الذين كفروا ) الظرف متعلق بيودّ وإذا ظرف مضاف إلى الظرف والظرف والتنوين عوض جملة ، والتقدير : يوم إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيداً يودّ الذين كفروا . وجملة يودّ مستأنهة وجملة كفروا صلة ( وعصوا الرسول لو تسوى بهم الأرض ) الواو عاطفة وعصوا الرسول عطف على كفروا ولو مصدرية بعد فعل الودادة مؤولة مع ما بعدها بمصدر مفعول به ليود ، أي يتمنون تسوية الأرض بهم بحيث يدفنون فيها ، والأرض فائب فاعل لتسوى ( ولا يكتنون الله حديثاً ) عطف على « يود » ويجوز أن تكون للاستئناف ويكتنون فعل مضارع مرفوع وعلامة رفعه ثبوت النون والله منصوب بنزع الخافض وحديثاً مفعول به ، أي : لا يكتنون عن الله حديثاً . وأجاز قوم أن يكون لفظ الجلالة مفعولاً به ليكتنون ، لأنه في رأيهم يتعدى لاثنتين .

## الفوائد :

التنوين اللاحق بالظروف المضافة مثل : يومئذ وحينئذ وعندئذ ، يسمى نون التعويض ، لأنه عوض عن جيلة كسا رأيت في باب الاعراب ، فيلتقي ساكنان ذال « إذ » والتنوين ، فتكسر الذال على أصل التقاء الساكنين ، وليست هذه الكسرة كسرة إعراب ، لأن « إذ » ملازمة للبناء ، وليست الاضافة في « يومئذ » ونحوها من إضافة أحد المترادفين ، بل من إضافة الأعم إلى الأخص ، كشجر أراك .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْرُبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنْبًا إِلَّا عَابِرِ سَبِيلٍ حَتَّىٰ تَغْتَسِلُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُم مِّنَ الْغَايَةِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا غَفُورًا ﴾ (٤٣)

## اللفظة :

( جنباً ) معروف ، ويستوي فيه المذكر والمؤنث ، والمفرد والمثنى والجمع ، لأنه اسم جرى مجرى المصدر الذي هو الإجنب ، وهذا هو المشهور في اللغة والفصح ، وبه جاء القرآن . وقد جمعوه جمع سلامة بالواو والنون رفعاً وبالياء والنون نصباً وجراً ، فقالوا : قوم جنبون ، وجمع تكسير فقالوا : قوم أجنب ، وأما تشية فقالوا : جنبان .

( الغائط ) : في الأصل البطن الواسع من الأرض المظمن • وكان الرجل إذا أراد قضاء حاجة أتى غائطاً من الأرض، فقيل لكل من أحدث: تفوط ، استحياء من ذكر الحدث •

( الصعيد ) : التراب : والتيمم بالصعيد أصله التعمد ، يقال : تيممتك وتأممتك وأمتك ، ثم كثر استعمالهم لهذه الكلمة حتى صار التيمم مسح الوجه واليدين بالتراب • والأصل في ذلك كله وجه الأرض الخالية من النبات والغروس والبناء المستوية ، ومنه قول ذي الرمة :

كأله بالضحي ترمي الصعيد به      دبابة في عظام الرأس خرطوم

يعني ترمي به وجه الأرض •

### الاعراب :

( يا أيها الذين آمنوا ) تقدم اعراب ظاؤها ( لا تقربوا الصلاة وأتمسكوا ) كلام مستأنف مسوق للنهي عن الصلاة في حال السكر، ولا فاهية وتقربوا فعل مضارع مجزوم بلا والواو فاعل والصلاة مفعول به وأتمسكوا للحوال وأتم مبتدأ وسكاري خبره ( حتى تعلموا ما تقولون ) حتى حرف غاية وجر وتعلموا فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد حتى وما اسم موصول مفعول به ، ويجوز أن تكون ما مصدرية والمصدر المؤول مفعول به • وأن وما بعدها في تأويل مصدر مجرور بحتى والجار والمجرور متعلقان بتقربوا ( ولا جنباً إلا عابري سبيل حتى تغتسلوا ) عطف على قوله وأتمسكوا ، فانها جملة محلها النصب على الحال من فاعل تقربوا ، كانه قيل : لا تقربوا الصلاة سكاري



ولاجنباً . وإلا أداة حصر عابري سبيل استثناء من عامة أحوال المخاضين ، فهو منصوب على الحالية ، وجسع بين الحالين للدلالة على أن هناك حالين ، كأنه قيل : لا تقربوا الصلاة في حال الجنابة إلا ومعكم حال أخرى تعذرون فيها وهي السفر ، وعبور السبيل عبارة عن السفر ، و « حتى تغتسلوا » مثل : « حتى تعلموا » فهي متعلقة بفعل النهي ( وإن كنتم مرضى أو على سفر ) الواو عاطفة وإن شرطية وكنتم كان فعل ماض ناقص في محل جزم فعل الشرط والتاء اسمها ومرضى خبرها وأو حرف عطف وعلى سفر الجار والمجرور في محل نصب عطفاً على مرضى ( أو جاء أحد منكم من الغائط ) أو حرف عطف وجاء معطوف على ما تقدم وأحد فاعل ومنكم جار ومجرور متعلقان بمحذوف صفة لأحد ومن الغائط متعلقان بجاء ( أو لامستم النساء ) عطف أيضاً فالداخلون في حكم الشرط أربعة ، وسيأتي مزيد من البيان حول هذه الأحكام في سورة المائدة ، وهم المرضى والمسافرون والمحدثون وأهل الجنابة ( فلم تجدوا ماء ) الفاء عاطفة والجملة عطف على كنتم ( فتيمموا صعيداً طيباً ) الفاء رابطة لجواب الشرط وتيمموا فعل أمر والواو فاعل وصعيداً مفعول به وطيباً صفة وجملة فتيمموا في محل جزم جواب الشرط ( فامسحوا بوجوهكم وأيديكم ) الفاء عاطفة وامسحوا عطف على تيمموا وبوجوهكم متعلقان بامسحوا . حكى سيبويه : مسحت رأسه وبرأسه . وأيديكم عطف على وجوهكم . وقال بعض النحاة : الباء للتبويض ، وجعلوا منه قوله تعالى : « عينا يشرب بها عباد الله » ، وقول عمر بن أبي ربيعة :

فلثمت فاما آخذاً بقرونها      شرب الزيف بيرد ماء الحشرج

وقال آخرون : هي للاستعانة . وكل ذلك سائغ ( إن الله كان عفواً غفوراً ) إن واسمها ، وكان واسمها وخبرها خبر إن .



## البلاغة :

١ - الكناية بقوله : من الغائط ، فقد كنى عما يستهجن ذكره .  
وبالملازمة عن الجماع ، في أحد القولين . وسيرد هذا مفصلاً في المائدة .

٢ - الالتفات في قوله : « أو جاء أحد » فقد التفت من الخطاب إلى الغيبة ، لأنه كناية عما يستحيا من ذكره ، فلم يخاطبهم به . وهذا من محاسن الكلام .

﴿ أَلَمْ تَر إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يَسْتَزِنُونَ الضَّلَالَةَ  
وَيُرِيدُونَ أَن تَضِلُّوا السَّبِيلَ ﴿٤٤﴾ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَائِكُمْ وَكَفَى بِاللَّهِ  
وَلِيًّا وَكَفَى بِاللَّهِ نَصِيرًا ﴿٤٥﴾ مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ  
مَوَاضِعِهِ وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَاسْمِعْ غَيْرَ مَسْمُوعٍ وَرَاعِنَا لَيًّا بِالسِّتِمْ  
وَطَعْنًا فِي الَّذِينَ وَلَّوْا أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَاسْمِعْ وَانْظُرْنَا لَكَانَ خَيْرًا  
لَّهُمْ وَأَقْوَمَ وَلَكِن لَّعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٤٦﴾ ﴾

## اللفظة :

( هادوا ) : رجعوا ، والمراد بهم أحبار اليهود .

(الكلم) : جمع كلمة ، وتحريف الكلم بمعنى إحالته عن مواضعه وإزالته ، لأنهم إذا بدلوه ووضعوا مكانه كلمة غيره فقد أمالوه عن مواضعه التي وضعه الله فيها .

( راعنا ) : قيل : هي عريية ، ومعناها اقتصرتنا وارقبنا ، وقيل هي كلمة شبه عبرية أو سريانية كانوا يتسابتون بها ، وهي : راعينا وفي هذا منتهى النذالة والخسة أن تسب غيرك بلسان لا يعرفه .

( ليّا ) : قتلاً بالسنتهم وصرفاً للكلام عن نهجه الأصلي الى السب والشتم . وكان اليهود يقولون لأصحابهم : إنما قُتِمتهم ولا يعرف ، ولو كان نبياً لعرف ذلك . فأطلعه تعالى على ما يجمعون به وما ينم على الخبث وسوء الطوية .

### الاعراب :

( ألم تر الى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب ) كلام مستأنف مسوق لتحذير المؤمنين من موالاته اليهود . والهمزة للاستفهام ولم حرف نهي وقلب وجزم وتر فعل مضارع مجزوم بلم والرؤية هنا قلبية بمعنى العلم ، وعُدِّي يالى ، بمعنى : ألم ينته علمك اليهم ، أو بصرية بمعنى ألم تنظر اليهم فإنهم جديرون بأن تشاهدتهم وتدرجهم في حيز الامور المرئية ، وجملة أوتوا صلة والواو قائب فاعل ونصيباً مفعول به ثان ومن الكتاب جار ومجرور متعلقان بمحذوف صفة لـ « نصيباً » ( يشترون الضلالة ويريدون أن تضلوا السبيل ) جملة يشترون مفعول به لـ « تر » إن كانت قلبية ، وحال إن كانت بصرية ، والواو فاعل والضلالة مفعول به . ومعنى اشتراء الضلالة استبدالها بعد وضوح

الآيات المبينة . وقد تقدم القول في اشتراء الضلالة . ويريدون عطف على يشترون وأن وما في حيزها مصدر مؤول مفعول به ليريدون والسبيل مفعول تضلوا ( والله أعلم بأعدائكم ) الواو حالية والله مبتدأ وأعلم خبر وبأعدائكم متعلقان بأعلم والجملة في محل نصب حال ( وكفى بالله ولياً وكفى بالله نصيراً ) تقدم القول في كفى وزيادة الباء في فاعلها أو مفعولها ، وهنا زيدت في الفاعل ، وولياً ونصييراً تمييزان أو حالان . ( من الذين هادوا يحرفون الكلم ) كلام مستأنف مسوق لإيراد صورة خسيئة عن اليهود أثناء محاورتهم مع النبي صلى الله عليه وسلم . والجار والمجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم لمبتدأ محذوف نابت عنه صفته ، وهي جملة « يحرفون الكلم » والتقدير : من الذين هادوا قوم يحرفون الكلم . وقيل : من الذين هادوا خبر لمبتدأ محذوف والتقدير : هم من الذين هادوا ، وجملة يحرفون حال من ضمير هادوا . وقيل « من الذين » حال من « أعدائكم » مبينة له ، وما بينهما اعتراض ، والأول أرجح . وسيرد لابن هشام رأي واضح . ( عن مواضعه ) متعلقان يحرفون ( ويقولون : سمعنا وعصينا ) جملة يقولون عطف على يحرفون وجملة سمعنا مقول القول وجملة وعصينا عطف على جملة سمعنا ( واسمع غير مسمع ) عطف على سمعنا منتظم في ضمن مقولهم : أي ويقولون ذلك أثناء مخاطبتهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم . وغير مسمع ، حال من المخاطب . وهذه الكلمة من الكلام الموجه لما سيأتي في باب البلاغة ( وراعنا لياً بالسنتهم وطعناً في الدين ) عطف على اسمع ، ولياً بالسنتهم نصب على الحال أو مفعول لأجله أو مفعول مطلق وطعناً عطف على « لياً » وفي الدين متعلقان بطعناً ( ولو أنهم قالوا : سمعنا وأطعنا ) الواو حالية أو استئنافية والجملة حالية أو مستأنفة ولو شرطية وأن وما بعدها فاعل لفعل

محذوف أي : لو ثبت قولهم ، وجملة قالوا خبر أن وجملتا سمعنا وأطعنا من مقول قولهم ( واسمع واظرفنا ) عطف على المقول منتظم في ضنه . ومعنى اظرفنا أي اظفر اليها ، بدل راعنا المنطوية على الخسة كما تقدم في باب اللغة ( لكان خيراً لهم وأقوم ) اللام رابطة لجواب لو وكان فعل ماض ناقص واسمها مستتر تقديره هو وخيراً خبرها ولهم متعلقان بخيراً وأقوم عطف على « خيراً » ( ولكن لعنهم الله بكفرهم فلا يؤمنون إلا قليلاً ) الواو حالية ولكن حرف استدراك مخفف مهمل ولعنهم الله فعل ومفعول به وفاعل والفاء عاطفة ولا نافية ويؤمنون فعل مضارع مرفوع وإلا أداة حصر وقليلاً صفة مفعول مطلق أي : إلا إيماناً قليلاً . ويجوز أن يكون : قليلاً منهم ، فيكون مستثنى من الواو في يؤمنون .

### البلاغة :

اشتملت هذه الآية على فن فريد نسميه : الإبهام أو الكلام الموجه أو المحتمل للضدين ، وهو الاتيان بكلام يحتمل معنيين متضادين بحيث لا يتميز أحدهما من الآخر ، وهو قوله : « واسمع غير مسمع » فهو ذو وجهين :

١ - وجه يحتمل الذم : أي استمع منا مدعواً عليك بلا سمعت ، أي : أصابك الله بالصمم الموت . ولعله هو المراد هنا لما اظفوا عليه من خسة .

٢ - ووجه يحتمل المدح : أي اسمع غير مسمع مكروهاً . ومن هذا الكلام الذي هو أشبه بأخذه السحر لا يملك معها البليغ أن يأخذ



أو يدع قول النبي صلى الله عليه وسلم : «إذا لم تستح فاصنع ما شئت» فهو يشتمل على معنيين متضادين ، أحدهما : أن المراد به المدح ، أي : إذا لم تفعل فعلاً يستحيا منه فافعل ما شئت ، لأنك آمن من مغبته . والآخر أن المراد به الذم ، أي : إذا لم يكن لك حياء يردعك عن فعل ما يستحيا منه فافعل ما شئت ، لأنك بلغت أدنى دركات المهانة . وهذان معنيان ضدان ، أحدهما مدح والآخر ذم .

### الكلام الموجه في شعر أبي الطيب المتنبي :

وهنا يحسن بنا أن ندرج فصلاً من روائع أبي الطيب المتنبي في أماديحه لكافور ، فقد كان يتعمد هذا اللون من الكلام كقوله من قصيدة فيه ، أولها :

عدوك مذموم بكل لسانٍ      ولو كان من أعدائك القمرانِ  
وإنه سرٌّ في علاك وإنما      كلام العدا ضرب من الهذيان

ثم قال بعد ذلك :

فمالك تُعنى بالأسنة والقنا      وجَدَّكَ طَعَّانٌ بغير لسان ؟

فإن هذا الكلام أشبه بالذم منه بالمدح ، لأنه يقول : لم تبلغ ما بلغته بسعيك واهتمامك بل بحظ وسعادة ، وهذا لا فضل لك فيه ، لأنه إذا كان حظه هو السبب في تقدمه فما قيمته ؟ وما شأنه ؟ وما أهون أمره !! وما أقل خطره !! ولأن السعادة قد تنال الخامل والجاهل ومن لا يستحقها . وقد كان أبو الطيب يجنح الى استعمال هذا الضرب من القول في قصائده الكافوريات .

وحكى أبو الفتح بن جنّي قال : قرأت على أبي الطيب ديوانه  
الى أن وصلت الى قصيدته التي أولها : أغلب فيك الشوق والشوق  
أغلب ، فأتيت منها على هذا البيت وهو :

وما طربي لما رأيته بدعة      لقد كنت أرجو أن أراك فأطرب  
فقلت له : يا أبا الطيب ، ما زدت على أن جعلته أبا زفة ! وهي كنية  
القرء ، فضحك .

### نماذج من الابهام :

ومن طريف الابهام ما يحكى من أن بعض الشعراء هنا الحسن  
ابن سهل باتصال بنته بوران بالأمون مع من هنا من الشعراء ، فأثاب  
الناس كلهم وحرمة . فكتب إليه : إن تماذيت في حرمانى عملت فيك  
بيتاً لا يعلم أحد أمدحتك فيه أم هجوتك ؟ فأحضره وقال له :  
لا أعطيك أو تفعل . فقال :

بـارك الله للحسن      ولبوران في الختن

يا إمام الهدى ظفر      ت ولكن بنت من ؟

فلم يعلم أراد بقوله : بنت من ؟ في العظمة أم في الدناءة ؟  
فاستحسن الحسن منه ذلك وسأله هل ابتكرت ذلك ؟ فقال : لا بل  
نقلته من شعر بشار بن برد ، اتفق أنه فصل قباء عند خياط أعور اسمه  
زيد ، فقال له الخياط : على سبيل العبث به : سأتيك به لا تدري أهو  
قباء أم جبة ؟ فقال له بشار : إن فعلت ذلك لأظمن فيك بيتاً لا يعلم  
أحد ممن سمعه أدعوت لك أم دعوت عليك ؟ فلما خاطه قال بشار :

خاط لي زيد قباء ليت عينيه سواء

- فما علم أحد أن العين الصحيحة تساوي العوراء أو العكس .
- والحديث في الابهام يطول ، وسيرد المزيد منه في هذا الكتاب العجيب .

### الفوائد :

أورد ابن هشام في المغني شاهداً على الاعتراض بأكثر من جملتين ، قال بعد أن أورد الآيتين الآتيتين : إن قدر « الذين هادوا » بيافاً للذين أوتوا وتخصيصاً لهم ، إذا كان اللفظ عاماً في اليهود . والمعتراض به على هذا التقدير جملتان ، وعلى التقدير الأول ثلاث جمل ، وهي : والله أعلم . وكفى بالله ، مرتين ، وأما « يشترون » و « يريدون » فجملتا تفسير لمقدر ، إذ المعنى : ألم تر إلى قصة الذين أوتوا ، وإن عقلت « من » بـ « نصير » مثل ونصرفاه من القوم ، أو بخبر محذوف على أن « يحرفون » صفة لمبتدأ محذوف ، أي قوم يحرفون ، كقولهم : منا ظعن ومنا أقام ، أي : منا فريق ، فلا اعتراض البتة .

﴿ يَنَّايَا الَّذِينَ أوتُوا الْكِتَابَ ءَامِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ  
مِّن قَبْلِ أَن نَّطْمِسَ وُجُوهًا فَنَرُدَّهَا عَلَىٰ أَدْبَارِهَا أَوْ نَلْعَنَهُمْ كَمَا لَعَنَّا أَصْحَابَ  
الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا ۝١٧﴾

### اللفظة :

( نطمس وجوهاً ) : نمحو تخطيط معالمها وصورها .

( على أدبارها ) أي نجعلها كالأقفاء ، كاللوح المنسوب الباهت حتى لا تبين ولا تتضح لرائيها .

### الاعراب :

( يا أيها الذين أوتوا الكتاب ) تقدم إعرابه ( آمِنُوا بما نزلنا مصداقاً لما معكم ) كلام مستأنف مسوق للتحذير مما أعِدَّ لليهود بعد تحريثهم الكلم من مسخ وتشويه . وآمنوا فعل أمر مبني على حذف النون لأن مضارعه من الأفعال الخمسة وبما متعلقان بآمنوا وجملة نزلنا صلة الموصول ومصدقاً حال ولما متعلقان بمصدقاً ومعكم ظرف متعلق بمحذوف صلة الموصول ، أي : مصداقاً للذي استقر معكم ( من قبل أن نطمس وجوهاً فنردّها على أدبارها ) من قبل جار ومجرور متعلقان بآمنوا وأن نطمس مصدر مثول في محل جر بالاضافة ووجوهاً منعمول به فنردّها : الفاء حرف عطف ونردّها عطف على نطمس منصوب مثله والهاء ضمير متصل في محل نصب مفعول به وعلى أدبارها جار ومجرور متعلقان بمحذوف في موضع المفعول الثاني لنردّها ، وقيل بمحذوف حال . ولا أرى داعياً لذلك الاعراب ( أو نلعنهم كما لعنا أصحاب السبت ) أو حرف عطف ونلعنهم عطف على « نطمس وجوهاً » أو « نردّها » وذكر الضمير وجمعه جمع العقلاء لأنه أرجعه الى أصحاب الوجود كما سيأتي في باب البلاغة . وكما لعنا متعلقان بمحذوف مفعول مطلق . وقد تقدمت له نظائر . وما مصدرية ونا ضمير متصل في محل رفع فاعل لـ « لعن » والمصدر المؤول في محل نصب مفعول مطلق أو حال وأصحاب السبت مفعول ( وكان أمر الله مفعولاً ) الواو استئنافية أو حالية وكان واسمها وخبرها ، والجملة لا محل لها أو في محل نصب حال .



## البلاغة :

١ - في هذه الآية مجاز مرسل بذكر الوجوه وإرادة أصحابها ،  
والعلاقة الكلية .

٢ - الإبهام في تنكير الوجوه ، تلطفاً بالمخاطبين ، وتهويلاً للأمر  
العظيم الذي يثير الخوف ، وقد اختلفوا في معنى التهديد وما المراد به  
في الآية ، هل هو حقيقة فيجعل الوجه كالقفا ، ويذهب الأنف والحاجب  
والعين والأذن ، وتلك ظلمات بعضها فوق بعض ، أم المراد سلبهم  
التوفيق وحرمانهم اللطف ؟ ذهب إلى الأول قوم ، وإلى الآخر آخرون ،  
واقطر المطولات .

﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ ، وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ۚ  
وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا ۝٤٨ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْكُونَ  
أَنْفُسَهُمْ ۚ بَلِ اللَّهُ يُزَكِّي مَن يَشَاءُ وَلَا يُظْلَمُونَ قِتِيلًا ۝٤٩ أَنْظَرُ كَيْفَ  
يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ ۖ وَكَفَىٰ بِهِ إِثْمًا مُّبِينًا ۝٥٠ ﴾

## اللمعة :

( يزكون أنفسهم ) : يصفونها بزكاة العمل والطاعة ، وزيادة العبادة  
والاخلاص .

( فتيلاً ) الفتيل : السّحاة في شقّ النّواة ، وما فتلتها بين أصابعك من الوسخ . يقال : ما أغنى عنك فتيلاً أي : شيئاً بقدر الفتيل . وقد ضربت العرب المثل في القلة بأربعة أشياء اجتمعت في النواة ، وهي الفتيل والنقير وهو النقرة التي في ظهر النواة ، والقطير وهو القشر الرقيق فوقها ، وهذه الثلاثة واردة في القرآن الكريم ، والرابع هو المعروف وهو ما بين النواة والقمع الذي يكون في رأس الشرة كالعلاقة بينهما .

### الاعراب :

( إن الله لا يغفر أن يشرك به ) كلام مستأنف مسوق لبيان ما تستحيل المغفرة بدونه . وإن واسمها ، وجملة لا يغفر خبرها وأن وما في حيزها مصدر مؤول في محل نصب مفعول به ليغفر وبه متعلقان يشرك . وذكر الفراء في كتابه معاني القرآن أنه منصوب بنزع الخافض الذي كان يخفضها لو كان ظاهراً ، وعلى كل حال فالجار والمجرور متعلقان بيغفر ( ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ) الواو عاطفة ويغفر معطوف على المنفي فهو مثبت ، والأحسن أن تكون استئنافية ويغفر مستأنف مرفوع دفعاً للالتباس ، وما اسم موصول مفعول به ودون ظرف مكان متعلق بمحذوف صلة الموصول وذلك مضاف إليه والاشارة للاشراك المفهوم من يشرك ولمن متعلقان بيغفر وجملة يشاء لا محل لها لأنها صلة الموصول ( ومن يشرك بالله فقد افترى إثماً عظيماً ) الواو استئنافية ومن شرطية مبتدأ ويشرك فعل الشرط وبالله متعلقان يشرك فقد الفاء رابطة للجواب وقد حرف تحقيق وافترى فعل ماض وإثماً مفعول به وعظيماً صفة والجملة المقترنة بالفاء في محل جزم جواب

الشرط وفعل الشرط وجوابه خبر من ( ألم تر الى الذين يزكون أنفسهم ) كلام مستأنف مسوق للتعجب من ادعائهم أنهم أزكيا عند الله مع ما هم متلبسون به من الكفر ، حيث قال اليهود : نحن أحباء الله . والهمزة للاستفهام التعجبي ولم حرف نهي وقلب وجزم وتر فعل مضارع مجزوم بلم والى الذين متعلقان بتر وجملة يزكون أنفسهم صلة الموصول ( بل الله يزكي من يشاء ) بل حرف إضراب وعطف والله مبتدأ وجملة يزكي خبره ومن اسم موصول مفعول به وجملة يشاء صلة الموصول ( ولا يظلمون فتيلاً ) الواو عاطفة ولا فافية ويظلمون فعل مضارع مبني للسجهول والواو نائب فاعل وهو معطوف على محذوف تقديره : فهم يثابون ولا يظلمون ، وفتيلاً نائب مفعول مطلق أي ظلماً بقدر الفتيل ، فهو مثل مثقال ذرة . ويجوز أن يعرب مفعولاً ثانياً على تضمين يظلمون معنى ينقصون . وقد تقدم هذا الإعراب في مثقال ذرة ( انظر كيف يفترون على الله الكذب ) الجملة مستأنفة وانظر فعل أمر وكيف اسم استفهام في محل نصب حال أو مفعول مطلق ولعل الثاني أرجح ، ويفترون فعل مضارع مرفوع والواو فاعل وجملة الاستفهام في محل نصب مفعول انظر ، لأن انظر متعلقة بالاستفهام ، وعلى الله متعلقان يفترون والكذب مفعول به أو مفعول مطلق لأنه مرادف العامل يفترون ، فالكذب والافتراء من واد واحد ( وكفى به إثماً مبيناً ) الواو استئنافية وكفى فعل وبه الباء حرف جر زائد والهاء مفعول كفى محلاً والفاعل ضمير مستتر مفسر بنكرة وهو قوله إثماً فائثاً تمييز ومبيناً صفة .

﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِيحًا مِّنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْحُبِّ

وَالطَّغُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَىٰ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا

سَبِيلًا ﴿٥١﴾ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَمَنْ يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَنْ نَجْدَ لَهُ  
 نَصِيرًا ﴿٥٢﴾ أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّنَ الْمُلْكِ فَإِذَا لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ نَقِيرًا ﴿٥٣﴾  
 أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَىٰ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ فَقَدْ آتَيْنَا آلَ  
 إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَاهُم مَّلَكًا عَظِيمًا ﴿٥٤﴾

### اللفظة :

( الجبت ) : الصنم ، وكل ما عبد من دون الله .

( الطاغوت ) : الساحر . وقد نسجت حولها أساطير كثيرة  
 تجدها في المطولات .

### الاعراب :

( ألم تر الى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب ) كلام مستأنف مسوق  
 للحديث عن كعب بن الأشرف وغيره من اليهود ، عندما قدموا مكة ،  
 وشاهدوا قتلى بدر ، وحرصوا المشركين على الأخذ بثأرهم ، ومحاربة  
 النبي صلى الله عليه وسلم . وقد تقدم اعراب ظائره قريباً . ونصيباً  
 مفعول أوتوا الثاني ومن الكتاب متعلقار بمحذوف صفة لنصيباً  
 ( يؤمنون بالجبت والطاغوت ) جملة يؤمنون حال من « الذين » أو  
 من الواو في أوتوا وإذا كانت الرؤية قلبية فمحطها النصب على أنها



مفعول به ثانٍ لـ « تر » العلمية ( ويقولون للذين كفروا ) الواو حرف عطف ويقولون عطف على يؤمنون وللذين متعلقان ويقولون وجملة كفروا صلة الموصول ( هؤلاء أهدى من الذين آمنوا سبيلاً ) الجملة في محل نصب مقول قولهم وهؤلاء اسم إشارة مبتدأ وأهدى خبره ومن الذين جار ومجرور متعلقان بأهدى وجملة آمنوا صلة الموصول وسبيلاً تمييز ( أولئك الذين لعنهم الله ) جملة مستأنفة لبيان حالهم وحقيقة أمرهم . وأولئك مبتدأ والذين خبر اسم الإشارة وجملة لعنهم صلة الموصول ( ومن يلعن الله فلن تجد له نصيراً ) الواو استئنافية ومن شرطية مفعول به مقدم ليلعن ويلعن فعل الشرط مجزوم وحرك بالكسر لالتقاء الساكنين ، وقد سها الجلال رحمه الله فقدر ضميراً منصوباً ، وفاته أن لفظ القرآن لا يجوز التلاعب به . والله فاعل والفاء رابطة ولن حرف نفي ونصب واستقبال وتجد فعل مضارع منصوب بلن والجملة المقترنة بالفاء في محل جزم جواب الشرط وله جار ومجرور متعلقان بنصيراً ، ونصيراً مفعول به لتجد . وفعل الشرط وجوابه خبر « من » .

( أم لهم نصيب من الملك ) أم عاطفة منقطعة بمعنى بل فهي عطف للإضراب والانتقال من ذمهم بتركيتهم أنفسهم وغيرها إلى ذمهم بشيء آخر ، وهو ادعائهم بأن لهم نصيباً من الملك . ولهم جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم ونصيب مبتدأ مؤخر ومن الملك جار ومجرور متعلقان بمحذوف صفة لنصيب ( فإذا لا يؤتون الناس نقيراً ) الفاء الفصيحة لأنها أفصحت عن شرط مقدر ، أي : إذا جعل لهم نصيب من الملك فإذا . وإذا حرف جواب وجزاء وقد أهملت لوقوعها بعد حرف العطف على الأفصح كما سيأتي في باب الفوائد ، ولا نافية

ويؤتون فعل مضارع مرفوع والواو فاعل والناس مفعول به أول ونقيراً مفعول به ثان ( أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله ) أم حرف عطف وإضراب بمعنى بل ، وهي للشروع في الصفة الثانية من قبائحهم ، ويحسدون فعل مضارع مرفوع والناس مفعول به وعلى ما آتاهم جار ومجرور متعلقان بيحسدون وجملة آتاهم صلة والله فاعل ومن فضله متعلقان بآتاهم ( فقد آتينا آل ابراهيم الكتاب والحكمة ) الفاء تعليلية ، كأنها تعليل للانكار والاستقباح ، وقد حرف تحقيق وآتينا فعل وفاعل وآل ابراهيم مفعول به أول والكتاب مفعول به ثان والحكمة عطف على الكتاب ( وآتيناهم ملكاً عظيماً ) عطف على ما تقدم .

### الفوائد :

( إذن ) أحد الأحرف التي تنصب الفعل المضارع بأنفسها ، وما عداها فيأضمار أن معها ، وهي : أن لن إذن كي . أما إذن فحرف ناصب لاختصاصه ونقله الفعل الى الاستقبال ، وهي حرف جواب وجزاء ، ولها ثلاثة أحوال :

١ - أن تدخل على الفعل في ابتداء الجواب فهذه يجب إعمالها نحو قولك : إذن أكرمك ، في جواب : أفا أزورك .

٢ - أن يكون ما قبلها واو أو فاء ، فيجوز إعمالها وإلغاؤها باعتبارين مختلفين ، وذلك نحو قولك : زيد يقوم وإذن يذهب ، فيجوز ها هنا الرفع والنصب باعتبارين مختلفين ، وذلك أنك إن عطفت : « وإذن يذهب » على « يقوم » الذي هو الخبر ألغيت « إذن » من العمل وصار بمنزلة الخبر ، لأن ما عطف على شيء صار واقعاً موقعه ،

فكأنك قلت : « زيد إذ نذهب » فيكون قد اعتمد ما بعدها على ما قبلها لأنه خبر المبتدأ ، وإن عطفته على الجملة الأولى كانت الواو كالمستأنفة وصار في ابتداء كلام فاعمل لذلك ونصب به .

٣ - وأما الحالة الثالثة فإن تقع متوسطة ، معتمداً ما بعدها على ما قبلها ، أو كان الفعل فعل حال غير مستقبل ، في جواب من قال : « أنا أزورك أنا إذن أكرمك » فترفع هنا لأن الفعل بعدها معتمد على المبتدأ الذي هو « أنا » . وكذلك لو قلت : « إن تكرمني إذن أكرمك » فتجزم لأن الفعل بعد « إذن » معتمد على حرف الشرط . وهناك تفاصيل يرجع إليها في كتب النحو .

﴿ فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ بِهِ ، وَمِنْهُمْ مَنْ صَدَّ عَنْهُ وَكَفَىٰ بِجَهَنَّمَ سَعِيرًا ﴾  
 ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَارًا كَلَّمَ نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ  
 بَدَلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴾

### الاهراب :

( فمنهم من آمن به ) الفاء استئنافية للتفريع ومنهم جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم ومن اسم موصول مبتدأ مؤخر وجملة آمن صلة الموصول وبه جار ومجرور متعلقان بآمن ( ومنهم من صد عنه ) عطف على ما تقدم ( وكفى بجهنم سعيراً ) الواو استئنافية وكفى فعل ماض والباء حرف زائد ووجهن مجرور بالباء لفظاً مرفوع محلاً على

أنه فاعل كفى وسعيماً تمييزاً أو حال ( إن الذين كفروا بآياتنا سوف نصليهم ناراً ) إن واسمها ، وجملة كفروا صلة الموصول وبآياتنا متعلقان بكفروا وسوف حرف استقبال ونصليهم فعل مضارع والهاء مفعوله الأول وناراً مفعوله الثاني وجملة سوف نصليهم ناراً خبر إن وجملة إن وما في حيزها مستأنفة ( كلما فضجت جلودهم بدلناهم جلوداً غيرها ) الجملة حال من الضمير المنصوب في « نصليهم » ولك أن تجعلها صفة لـ « ناراً » ولا بد من تقدير عائد محذوف ، أي : كلما فضجت جلودهم فيها . وكلما ظرف زمان متضمن معنى الشرط متعلق ببدلناهم وجملة فضجت جلودهم في محل جر بالاضافة اذا اعتبرت ما زائدة وإن كانت موصولاً حرفياً فلا محل لها وجملة بدلناهم لا محل لها لأنها جواب شرط غير جازم . وبدلناهم فعل وفاعل ومفعول به أول وجلوداً مفعول به ثان أو منصوب بنزع الخافض وغيرها صفة لجلوداً ( ليزوقوا العذاب ) اللام للتعليل والجر ويزوقوا فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد لام التعليل وعلامة نصبه حذف النون والواو فاعل والعذاب مفعوله والجار والمجرور متعلقان ببدلناهم ( إن الله كان عزيزاً حكيماً ) إن واسمها وجملة كان خبرها واسم كان ضمير مستتر تقديره هو ، وعزيزاً خبر كان الأول وحكيماً خبرها الثاني .

### البلاغة :

الاستعارة المكنية التخيلية في قوله « ليزوقوا العذاب » فقد حذف المشبة ، واستعار شيئاً من لوازمه وهو الذوق ، والمراد بالذوق هنا ديسومه ، مع ما يصحبه من الاستكراه والألم الذي لا يوصف ، ولا مزية في أن استبرار ذوق العذاب مع بقاء الأبدان حية مصونة فيه



ما فيه من استبعاد لكل ما قد يخطر على الدال من توهم زوال العذاب وألمه ، فاهيك بما لحاسة الذوق من أثر في نفس المحترق بالنار .

﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَنُدْخِلُهُمْ ظِلًّا ظَلِيلًا ﴾

اللفظة :

( ظليل ) : صفة لظل مشتقة منه لتأكيد مضمونه ، كما يقال : ليل أليل ، ويوم أيوم ، أي : دائماً لا تنسخه الشمس ، وسجسجاً لا حر فيه ولا برد .

الاعراب :

( والذين آمنوا وعملوا الصالحات ) الواو عاطفة والجملة معطوفة على الذين كفروا لتقرير حال هؤلاء وهؤلاء ، كما سيأتي في البلاغة والذين اسم موصول مبتدأ وجملة آمنوا صلة الموصول ( سندخلهم ) جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً ) جملة « سندخلهم » خبر الذين والهاء مفعول به أول وجنات مفعول به ثان على السعة ، وقد تقدمت ظائره ، أو منصوب بنزع الخافض وجملة تجري من تحتها الأنهار صفة لجنات وخالدين حال وفيها متعلقان بخالدين وأبداً ظرف متعلق بخالدين أيضاً ( لهم فيها أزواج مطهرة ) الجار والمجرور متعلقان

بمحذوف خبر مقدم وفيها جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال وأزواج مبتدأ مؤخر ومطهرة صفة ، أي أن هذه الأزواج مطهرة من الاقدار المعروفة في الدنيا كالحيض وغيره . والجملة الاسمية صفة ثانية لجنات . ( وندخلهم ظلاً ظليلاً ) الجملة معطوفة ، وظلاً مفعول به ثان على السعة والمفعول الاول الهاء ، وظليلاً صفة .

### البلاغة :

في عطف « الذين آمنوا » على « الذين كفروا » لف ونشر مشوّش ، وقد سبقت الإشارة إليه مع ما في الكلام من مقابلة وتنظير .

﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ ۗ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا ﴾ (٥٨)

### الاعراب :

( إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات الى أهلها ) كلام مستأنف مسوق لتقرير الأمانات بعد أن تقدم إخلال اليهود بها ونقضهم إياها . وإن واسمها ، وجملة يأمركم خبرها وأن وما في حيزها مصدر مؤول منصوب بنزع الخافض أي : بأن تؤدوا ، والجار والمجرور متعلقان بيأمركم أو مفعول به ثان ليأمركم والأمانات مفعول به لتؤدوا وعلامة نصبه الكسرة لأنه جمع مؤنث سالم والى أهلها جار ومجرور متعلقان

بتؤدوا ( وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل ) الواو عاطفة وإذا ظرف مستقبل متضمن معنى الشرط متعلق بمحذوف ، لأن ما بعد أن المصدرية لا يعمل فيما قبلها ، والتقدير يأمركم ، وجملة حكمتم في محل جر بالاضافة وبين الناس ظرف متعلق بحكمتم وأن تحكموا مصدر مؤول معطوف على أن تؤدوا ، فيكون قد فصل بين حرف العطف والمعطوف بالظرف ، وبالعدل متعلقان بتحكموا ولك أن تعلقهما بمحذوف حال من فاعل تحكموا أن متلبسين بالعدل ( إن الله نعا يعظكم به ) الجملة مستأنفة مسوقة لتعليل الأمر . ونعما أصلها : نعم وما ، ونعم فعل ماض جامد لإنشاء المدح وما فكرة تامة منصوبة على التمييز والفاعل مستتر مميز بنكرة أو « ما » موصولة فهي فاعل نعم وجملة يعظكم به صفة للمخصوص بالمدح وهو محذوف ، والتقدير : نعم الشيء شيئاً يعظكم به ، وحذف الموصوف على حد قوله : « من الذين هادوا يحرفون الكلم عن مواضعه » ، والمعنى : قوم يحرفون الكلم ، وقد تقدم هذا قريباً ، فجدد به عهداً . وبه متعلقان بيعظكم وجملة نعما خبر إن ( إن الله كان سميعاً بصيراً ) إن واسمها ، وجملة كان خبرها وسيعاً خبر كان الاول وبصيراً خبره الثاني .

### الفوائد :

الأمانة اسم شامل يشمل جميع الحقوق سواء أكانت لله أم للإنسان . وتفصيلاتها مدونة في المطولات . وعن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أدء الأمانة الى من ائتمنك ، ولا تخن من خانك . وروى البغوي بسنده عن أنس قال : ما خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا قال : « لا إيمان لمن لا أمانة له ، ولا دين لمن لا عهد له » .



٢ - نعمًا : بكسر النون إتياعًا لكسر العين .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ۚ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴿٩٩﴾ ﴾

### الاعراب :

( يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم ) كلام مستأنف مسوق لجميع الناس ، للأمر بطاعة الولاية وقد تقدم إعراب النداء كثيراً . وأطيعوا الله فعل أمر وفاعل ومفعول به وأطيعوا الرسول عطف على : أطيعوا الله ، وأولي الأمر عطف أيضاً . وأولي منصوب وعلامة نصبه الياء لأنه ملحق بجمع المذكر السالم ومنكم متعلقان بسحذوف حال ( فإن تنازعتم في شيء فردوه الى الله والرسول ) الفاء استئنافية وإن شرطية وتنازعتم فعل ماض في محل جزم فعل الشرط وفي شيء متعلقان بتنازعتم فردوه : الفاء رابطة لجواب الشرط وردوه فعل أمر وفاعل ومفعول به والى الله متعلقان بردوه والرسول عطف على الله والجملة المقترنة بالفاء في محل جزم جواب الشرط ( إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ) إن شرطية وكنتم كان الناقصة واسمها ، والفعل الماضي في محل جزم فعل الشرط ، وجملة تؤمنون في محل نصب خبر كنتم وبالله متعلقان بتؤمنون واليوم عطف على الله والآخر



صفة والجملة الشرطية مستأنفة وجواب الشرط محذوف أي فردوه  
( ذلك خير وأحسن تأويلاً ) الجملة مستأنفة واسم الإشارة مبتدأ وخبر  
خبر وأحسن عطف على خير وتأويلاً تمييز والإشارة للرد .

### الفوائد :

في هذه الآية إلماع إلى الأدلة الفقهية الأربعة فقوله : « أطيعوا الله »  
إشارة إلى الكتاب ، وقوله : « وأطيعوا الرسول » إشارة إلى السنة ،  
وقوله : « وأولي الأمر » إشارة إلى الإجماع ، وقوله : « فإن تنازعتم »  
إشارة إلى القياس .

﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ  
مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا إِلَى الْطُّغْيَةِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا  
بِهِ ۖ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴾ (٦٠)

### الاعراب :

( أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ ) كلام  
مستأنف مسوق لبيان مكان التعجب من حال هؤلاء الذين ادعوا  
لأنفسهم أنهم قد جمعوا بين الإيمان بما أنزل على رسول الله ، وهو  
القرآن ، وما أنزل على من قبله من الأنبياء ، فجاءوا بما يناقض هذه

الدعوى ، ويطيح بها من أساسها ، وهو إرادتهم التحاكم الى الطاغوت ، فجمعوا بين النقيضين ، وألقوا بين الضدّين . والهمزة للاستفهام التعجبي . ولم حرف نفي وقلب وجزم وتر فعل مضارع مجزوم بلم وعلامة جزمه حذف حرف العلة والفاعل ضمير مستتر تقديره أنت والمخاطب هو رسول الله صلى الله عليه وسلم والى الذين متعلقان بتر ، وقد علق فععل الرؤية إن كانت قلبية وجملة يزعمون صلة الموصول وأنهم : أن واسمها ، وجملة آمنوا خبرها وقد سدّت أن واسمها سدّ مفعولي يزعمون وبما جار ومجرور متعلقان بآمنوا وأنزل فعل ماض مبني للسجھول والجملة صلة وإليك متعلقان بأنزل ( وما أنزل من قبلك ) الواو عاطفة وما عطف على ما الأولى وجملة أنزل صلة ومن قبلك متعلقان بأنزل أو بسحذوف حال ( يريدون أن يتحاكموا الى الطاغوت ) جملة يريدون حالية وأن وما في حيزها مصدر مؤول مفعول به ليريدون والى الطاغوت متعلقان بيتحاكموا ( وقد أمروا أن يكفروا به ) الواو حالية وقد حرف تحقيق وأمروا فعل ماض مبني للسجھول والواو فاعل فاعل وأن يكفروا مصدر مؤول منصوب بنزع الخافض وبه متعلقان يكفروا ( ويريد الشيطان أن يضلهم ضلالاً بعيداً ) الواو عاطفة ويريد الشيطان عطف على يريدون وأن يضلهم مصدر مؤول مفعول يريد وضللاً مفعول مطلق وبعيداً صفة .

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتَ الْمُنَافِقِينَ

يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا ۖ فَكَيْفَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ

مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ ۖ هُمْ جَاءُوكَ يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا

إِحْسَنًا وَتَوْفِيقًا ﴿٦٢﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَعِظْهُمْ وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا ﴿٦٣﴾

### الاعراب :

( وإذا قيل لهم تعالوا الى ما أنزل الله والى الرسول ) كلام مستأنف مسوق لتكملة مادة التعجب من حالهم . والواو استئنافية وإذا ظرف مستقبل متضمن معنى الشرط متعلق بالجواب وهو رأيت وجملة قيل في محل جر بالإضافة ولهم متعلقان بقبل وجملة تعالوا مقول القول والى ما أنزل الله متعلقان بتعالوا وجملة أنزل الله صلة الموصول والى الرسول عطف على قوله : الى ما أنزل الله ( رأيت المنافقين يصدون عنك صدوداً ) رأيت فعل وفاعل والجملة لا محل لها لأنها جواب شرط غير جازم والمنافقين مفعول به وجملة يصدون حالية إن كانت الرؤية بصرية أو مفعول به ثان إن كانت الرؤية قلبية وعنك متعلقان بيصدون وصدوداً مفعول مطلق ( فكيف إذا أصابتهم مصيبة بما قدمت أيديهم ) الفاء استئنافية وكيف اسم استفهام مبني على الفتح في محل نصب حال أي فكيف يصنعون ؟ أو فكيف تراهم ؟ ويجوز أن تكون خبراً لمبتدأ محذوف أي : فكيف صنعهم أو حالهم ؟ وإذا ظرف مستقبل متضمن معنى الشرط متعلق بالجواب المحذوف وجملة أصابتهم في محل جر بالاضافة ومصيبة فاعل وبما متعلقان بأصابتهم ويجوز في ما أن تكون مصدرية ، أو موصولية وجملة قدمت أيديهم لا محل لها ، وأيديهم فاعل ( ثم جاءوك يحلفون بالله إن أردنا إلا أحلاماً وتوفيقاً ) ثم جاءوك

عطف على أصابتهم ولا أرى مساعاً لصنع بعضهم في عطفها على جملة يصدون كما يرى البيضاوي وجملة يحلفون بالله حالية وإن نافية وأردنا فعل وفاعل وإلا أداة حصر وإحساناً مفعول به وتوفيقاً عطف على إحساناً ( أولئك الذين يعلم الله ما في قلوبهم ) الجملة مستأنفة مسوقة لزيادة التنبيه على قفاقهم . وأولئك مبتدأ والذين خبر اسم الإشارة وجملة يعلم الله صلة الموصول وما اسم موصول مفعول به وفي قلوبهم متعلقان بسحذوف صلة الموصول ( فأعرض عنهم وعظمهم وقل لهم في أنفسهم قولاً بليغاً ) الفاء الفصيحة وهي التي أفصحت عن شرط مقدر أي : إذا كانت حالهم كذلك فأعرض عنهم ولا تقبل لهم عذراً ، وأعرض فعل أمر وفاعله أنت وعنهم جار ومجرور متعلقان بأعرض والجملة لا محل لها لأنها جواب شرط محذوف غير جازم وعظمهم عطف على أعرض وقل لهم : عطف على أعرض ولهم متعلقان بقل ، وفي أنفسهم في متعلق هذا الجار والمجرور ثلاثة أوجه متساوية في الصحة والجودة :

١ - إنها متعلقان بليغاً لأن أمره بتهديدهم بلغ صميم قلوبهم .  
وسياق التهديد في قوله : فكيف إذا أصابتهم مصيبة بما قدمت أيديهم ، « ثم جاءوك » يشهد له .

٢ - أنها متعلقان بقل ، ومعناه : قل لهم في معنى أنفسهم الخبيثة وقلوبهم المنطوية على الشرّ قولاً بليغاً . ويلائمه من السياق قوله : « أولئك الذين يعلم الله ما في قلوبهم » من دواخل الغي ونوازع الضلال .

٣ - إنها متعلقان بمحذوف حال أي حالة كون المقول سراً لا يتجاوز نفوسهم ولا يتعدّاها ، وتشهد له سيرة النبي صلى الله عليه



وسلم ، ويتلاءم مع حرص النبي على الستر والملاينة ، رجاء أن يثوبوا  
إلى الرشد ويخلدوا إلى الصواب . وقولاً مفعول مطلق بليغاً صفة أو  
حال كوناً خالياً بهم . والنصيحة في السر أنفع منها في العلانية .

﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُواْ

نَفْسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّاباً

رَّحِيماً ﴿٦٤﴾

### الاعراب :

( وما أرسلنا من رسول ) الواو استئنافية وما نافية وأرسلنا فعل  
وفاعل ومن حرف جر زائد ورسول مجرور لفظاً منصوب محلاً على  
أنه مفعول أرسلنا ( إلا ليطاع بإذن الله ) إلا أداة حصر واللام للتعليل  
ويطاع فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد اللام والجار والمجرور  
استثناء مفرغ من أعم العلل أي : وما أرسلنا من رسول لشيء من  
الاشياء إلا للطاعة ، فهو مفعول لأجله ولكنه لم يستوف شروط النصب .  
ويأذن الله يجوز في هذا الجار والمجرور أن يتعلق بمحذوف حال ، وقيل :  
بأرسلنا ، وقيل ييطاع . والأوجه الثلاثة متساوية الرجحان ( ولو أنهم  
إذ ظلموا أنفسهم جاءوك ) الواو استئنافية ولو شرطية وأن واسمها  
وما في حيزها مصدر مؤول فاعل لفعل محذوف ، أي لو ثبت مجيئهم  
وإذ ظرف لما مضى من الزمن متعلق بجاءوك وجملة ظلموا أنفسهم في محل جر  
بالإضافة وجملة جاءوك في محل رفع خبر أن ( فاستغفروا الله واستغفر

لهم الرسول ) الفاء عاطفة وجملة استغفروا معطوفة على جاءوك ولفظ الجلالة مفعول به واستغفر لهم الرسول عطف على ما تقدم ( لوجدوا الله تواباً رحيماً ) اللام واقعة في جواب لو ووجدوا الله فعل وفاعل ومفعول به أول والجملة لا محل لها لأنها جواب شرط غير جازم وتواباً مفعول به ثان ورحيماً صفة لتواباً أو بدل منه .

### البلاغة :

في الآية التفات بقوله : « واستغفر لهم الرسول » وسياق الكلام يقتضي أن يقول : واستغفرت لهم ، ولكنه عدل عن ذلك للتنويه بالرسول ، وليدل عليه دلالة مؤثرة في قلوبهم ، ولاشتماله على ذكر صفة مناسبة ، وهي الاستغفار لمن تعاظمت ذنوبهم وتعددت آثامهم .

﴿ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرِ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا

فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّوْا تَسْلِيمًا ﴾ (٦٥)

### اللفظة :

( شجر ) اختلط مختلفاً متداخلاً متشابكاً ، ومنه سمي الشجر لتداخل أغصانه وتشابكها ، قال طرفة بن العبد :

وهم الحكام أرباب الهدى وسعاة الناس في الأمر الشجر

أي المختلف المتشابك . ومنه : تشاجر الرماح أي اختلافها .

## الاعراب :

( فلا وربك لا يؤمنون ) الفاء استئنافية ولا مزيدة لتأكيد القسم والواو حرف قسم وجر والجار والمجرور متعلقان بسحذوف تقديره أقسم ، ولا يؤمنون : لا نافية ويؤمنون فعل مضارع مرفوع والواو فاعل وجملة لا يؤمنون لا محل لها لأنها جواب القسم ( حتى يحكموك فيما شجر بينهم ) حتى حرف غاية وجر ويحكموك فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد حتى والواو فاعل والكاف مفعول به والجار والمجرور متعلقان بيؤمنون وفيما جار ومجرور متعلقان بيحكموك وجملة شجر صلة الموصول وبينهم ظرف مكان متعلق بشجر ( ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ) ثم حرف عطف للتراخي ولا نافية ويجدوا عطف على يحكموك وفي أنفسهم جار ومجرور متعلقان بيجدوا فهو بمثابة المفعول الثاني وحرجاً مفعول به أول ليجدوا ومما متعلقان بسحذوف صفة لحرجاً وجملة قضيت صلة الموصول ( ويسلموا تسليماً ) عطف على يجدوا وتسليماً مفعول مطلق .

## البلاغة :

في هذه الآية مبالغات عديدة ، بلغت أسى مراتب البيان . والغاية منها زيادة الوعيد والتهديد مما ترتعد له الفرائص وترتجف منه الأئمة . وسنلمع إليها بالتفصيل :

١ - فقد أقسم سبحانه أولاً بنفسه مؤكداً لهذا القسم بحرف النفي بأنهم لا يؤمنون . والإيمان رأس مال الصالحين من عباد الله حتى تحصل لهم غاية من أشرف الغايات وهي اللجوء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وتحكيه فيما نشب بينهم من خلاف .

٢ - ثم لم يكتف سبحانه بذلك حتى قال : « ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت » ، فضمّ الى التحكم أمراً آخر وهو عدم وجود أي حرج في صدورهم ، فلا يكون مجرد التحكيم والإذعان كافياً بل لا بد أن يكون نابعاً من صدورهم ، صادراً عن رضا واطمئنان وطيب نفس . وهذا أجمل تصوير للعلاقة التي يجب أن ترسخ بين رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وبين الرئيس والمرءوس ، والثقة التي تتأصل في نفوس الشعب لقائدهم وولي أمرهم ، ما دام موقفاً ، سائراً في جوار الاستقامة السليمة .

٣ - ثم لم يكتف سبحانه ، بهذا كله ، بل ضمّ إليه قوله : ويسلموا أي يذعنوا إذعافاً تاماً وينقادوا ظاهراً وباطناً لا انقياداً أعمى ولكنه انقياد الواثق المطمئن الى سلامة موقف رسول الله صلى الله عليه وسلم .

٤ - وضمّ الى « يسلموا » المصدر المؤكّد فقال : « تسليماً » وهكذا لا يثبت الإيمان لعبد حتى يقع منه هذا التحكيم ولا يجد الحرج في صدره بما قضى عليه والتسليم لحكم الله وشرعه تسليماً لا يخالطه رد ولا تشوبه شائبة ، فسبحان قائل هذا الكلام ! واستمع الى تسمّة هذا الفصل في الآية التالية .

### الفوائد :

ما ذكرناه في إعراب قوله تعالى : « فلا وربك » هو المختار في رأينا ، ونرى تيمناً للفائدة أن نورد بعض ما قيل فيه ، فاعلم أنه كثرت زيادة « لا » مع القسم في القرآن الكريم حيث يكون بالفعل مثل : « فلا



أقسم بمواقع النجوم « لا أقسم بهذا البلد » « لا أقسم بيوم القيامة » وغيرها . والفائدة منها تأكيد تعظيم القسم به ، ومعلوم أنه لا يقسم بالشيء إلا إعظاماً له فكأنه يقول : إن إعظامي لهذه الأشياء بالقسم كلا إعظام ، يعني بذلك أنها بمثابة من التعظيم والفخمية تستأهل أكثر من ذلك ، وتستوجب ما فوقه ، ومن أمثله في الشعر قوله :

فلا وأبيك ابنة العامر      ي لا يدعي القوم أني أفر

وسياتي المزيد من بحثه في مواضعه القادمة من هذا الكتاب المجيب ، وهناك أقوال للعلماء في هذا التركيب ثبتها لأنها لا تخلو من وجهة منها :

١ - أن « لا » رد لكلام تقديره : فلا يفعلون ، أو : ليس الأمر كما يزعمون من أنهم آمنوا بما أنزل إليك ، ثم استأنف القسم بقوله : وربك لا يؤمنون . فعلى هذا يكون الوقف على « لا » تاماً ، وقد ارتضاه الطبري ، وهاهيك به .

٢ - والثاني أن « لا » الأولى قدمت على القسم اهتماماً بالنفي ، ثم كررت تأكيداً .

٣ - والثالث أن « لا » الثانية زائدة ، والقسم معترض بين حرف النفي والمنفي ، وكان التقدير فلا يؤمنون وربك فتكون الوجوه فيها أربعة .

وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنْ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوِ اخْرَجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ

مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ لَكَانَ خَيْرًا

لَهُمْ وَأَشَدُّ تَلَبُّبًا ﴿٦٦﴾ وَإِذَا لَا تَلَبُّبَهُمْ مِنْ لَدُنَّا أَجْرًا عَظِيمًا ﴿٦٧﴾  
وَلَهَدَيْنَهُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ﴿٦٨﴾

### الاعراب :

( ولو أننا كتبنا عليهم أن يقتلوا أنفسهم ) كلام مستأنف مسوق لتوبيخ الذين يتقاعسون عن الاستجابة للرسول وطاعته . والواو استئنافية ولو شرطية وأن وما في حيزها فاعل لفعل محذوف أي لو ثبتت كتابتنا ، وقد تقدمت له نظائر ، وأن واسمها ، وجملة كتبنا خبرها وعليهم متعلقان بكتبنا وأن مصدرية واقتلوا فعل أمر والواو فاعل والمصدر المؤول مفعول كتبنا ، وقيل : أن مفسرة ، لأن كتبنا فيه معنى القول دون حروفه . وأتفسكم مفعول به ( أو اخرجوا من دياركم ) عطف على اقتلوا أنفسكم ، ومن دياركم متعلقان باخرجوا ( ما فعلوه إلا قليل منهم ) الجملة لا محل لها لأنها جواب شرط غير جازم والضمير في « فعلوه » يعود إلى أحد الأمرين أو للمكتوب عليهم ، وإلا أداة حصر وقليل بدل من الواو في « فعلوه » لأنه استثناء من كلام قام غير موجب ومنهم متعلقان بمحذوف صفة لقليل ، وقرئ بالنصب على الاستثناء منهم ( ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به ) عطف على ما تقدم ، وقد تقدم إعراب هذا التركيب قبل قليل . وما اسم موصول مفعول به وجملة يوعظون به صلة الموصول ( لكان خيراً لهم وأشدّ تثبيتاً ) اللام واقعة في جواب لو وكان واسمها المستتر ، وخيراً خبرها . وأشدّ عطف على « خيراً » وتثبيتاً تمييز ( وإذن لا تيناهم من لدنا أجراً عظيماً )

الواو عاطفة وإذن حرف جواب وجزاء مهمل لأنه وقع بعد أحد العاطفين ،  
وهما الواو والفاء ، وهو جواب لسؤال مقدّر ، كأنه قيل : وماذا  
يكون لهم بعد التثبيت ؟ ف قيل : وإذن لو ثبتوا ولآتيناهم واللام جواب  
لو المقدرة وآتيناهم فعل وفاعل ومفعول به ومن لدنا جار ومجرور  
متعلقان بآتيناهم وأجرأ مفعول به وعظيماً صفة ( ولهديناهم صراطاً  
مستقيماً ) عطف أيضاً وصراطاً مفعول به ثان أو منصوب بنزع الخافض ،  
وقد تقدمت الإشارة الى ذلك في الفاتحة ، ومستقيماً صفة .

### الفوائد :

#### صورة من روائع البطولة العربية الاسلامية :

روى التاريخ أن الزبير بن العوّام وحاطب بن أبي بلتعة اختصما  
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في شراج كافا يسقيان بها النخل ،  
وهي مسيل الماء ، فقال : اسق يا زبير ثم ارسل الماء الى جارك ، فغضب  
حاطب وقال : لأن كان ابن عمتك ؟ فتغير وجه رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ثم قال : اسق يا زبير ثم احبس الماء حتى يرجع الى الجدر  
واستوف حقتك ثم ارسله الى جارك . كان قد أشار على الزبير برأي  
فيه السعة له ولخصمه ، فلما أحفظ رسول الله صلى الله عليه وسلم  
استوعب للزبير حقه في صريح الحكم .

ثم خرجا فمرّا على المقداد فقال له : لمن كان القضاء ؟ فقال  
الأنصاري : قضى لابن عمته ، ولوى شدة . فاستغل يهودي الموقف  
فقال : يشهدون أنه رسول الله ثم يتهمون به في قضاء يقضي بينهم !  
وايم الله لقد أذنبنا ذنباً مرة في حياة موسى فدعانا الى التوبة منه وقال :

اقتلوا أنفسكم ، ففعلنا فبلغ قتلانا سبعين ألفاً حتى رضي عنا . فقال ثابت وابن مسعود وعمار بن ياسر : لو أمرنا محمد أن يقتل نفوسنا لقتلناها . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : والذي نفسي بيده إن من أمتي إلا يسان أثبت في نفوسهم من الجبال الرواسي .

﴿ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا ﴾ (٦٦) ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ عَلِيمًا ﴿٧٠﴾

### الاعراب :

( ومن يطع الله والرسول ) كلام منتأف مسوق لبيان فضل طاعة الله ورسوله . ومن شرطية في محل رفع مبتدأ ويطع الله فعل الشرط والرسول عطف على الله ( فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين ) الفاء رابطة لجواب الشرط وأولئك مبتدأ ومع ظرف مكان متعلق بمحذوف خبر والذين اسم موصول مضاف اليه والجملة المقترنة بالفاء في محل جزم جواب الشرط وجملة أنعم الله عليهم صلة الموصول ومن النبيين جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال وما بعده عطف على النبيين ( وحسن أولئك رفيقاً ) الواو عاطفة وحسن فعل ماض تضمن معنى المدح والتعجب وأولئك اسم إشارة فاعل ورفيقاً تمييز أو حال على رأي الاخفش . والرفيق يستوي فيه الواحد والجمع ومثله الصديق والخليط ( ذلك



الفضل من الله وكفى بالله علماً ) اسم الإشارة مبتدأ والفضل بدل منه  
ومن الله متعلقان بمحذوف خبر ، ويجوز أن يكون الفضل هو الخبر  
ومن الله متعلقان بمحذوف حال وجملة الإشارة استئنافية وكفى فعل  
ماض والباء حرف جر زائد والله فاعل محلاً مجرور لفظاً وعلماً تمييز  
أو حال ، وقد تقدم اعرابه . وجملة كفى استئنافية .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ فَانفِرُوا ثُبَاتٍ أَوْ اَنْفِرُوا جَمِيعًا  
﴿٧٦﴾ وَإِنْ مِنْكُمْ لَمَن لَّيَبْطِئَنَّ فَإِنْ أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ قَالْ قَدْ أَتَعَمَّ اللَّهُ عَلَىٰ  
إِذْ لَرَأَىٰ أَكُن مَعَهُمْ شَهِيدًا ﴾ ﴿٧٧﴾

### اللفظة :

( الحِذْر ) بكسر الحاء وسكون الذال أو بفتحيتين : التيقظ  
والاحتراز من الامر المخوف .

( ثبات ) بضم التاء : الجماعة من الفرسان ، ويقال ثبوت  
أيضاً ، ووزنها في الأصل فعلة كحطمة ، وإنما حذفت منها لامها وعوض  
عنها تاء التأنيث المربوطة . وهل هو واو أو ياء قولان ، وفي كتب اللغة  
الثبات : جمع ثبة وهي الجماعة من الرجال فوق العشرة ، وقيل :  
فوق الاثنين . والسرية أقلها مائة وغايتها أربعمائة ، ويليه المنسر من  
أربعمائة الى ثمانمائة ، ويليه الجيش من ثمانمائة الى أربعة آلاف ،

ويليه الجحفل وهو ما زاد على ذلك • قال زهير يصف جماعة كراماً  
وسدحهم :

وقد أغدو على ثبة كرام      نشاوى واجدين لما نشاء  
لهم راح" وراووق ومسك      تَعَلَّ به جلودهم وماء  
أمشي بين قتلى قد أصيبت      نفوسهم ولم تُقطر دماء  
يجرّون البرودَ وقد تمشّت      حسيّا الكأس فيهم والغناء

( انقروا ) أمر من انقر وهو الفزع ، يقال : نفر إليه فقرأ من باب  
ضرب وقعد • وقد قرأ الأعمش : انقروا بضم الفاء في الموضعين •

( يبطئن ) بتشديد الطاء زيادة التثاقل والإبطاء والتخلف عن  
الجهاد . يقال : بطأً بالتشديد وأبطأ •

### الاعراب :

( يا أيها الذين آمنوا خذوا حذرکم فاقروا ثبات أو انقروا  
جميعاً ) كلام مستأنف مسوق لتحذير عسكر الرسول صلى الله عليه  
وسلم من المخاطر التي قد يستهدفون لها إذا لم يأخذوا حذرهم • وقد  
تقدم اعراب النداء ، وخذوا فعل أمر مبني على حذف النون لأن مضارعه  
من الافعال الخمسة والواو فاعل وحذرکم مفعول به والفاء عاطفة  
وانقروا عطف على خذوا أي : بادروهم قبل أن يبادروكم ولا تتخاذلوا  
فتلقوا بأيديكم الى التهلكة • وثبات حال وعلامة نصبه الكسرة لأنه  
جمع مؤنث سالم أو انقروا عطف على انقروا الاول وجميعاً حال  
( وإن منكم لمن ليبطئن ) الواو استئنافية والكلام مستأنف مسوق

لخطاب المبطلين والمنافقين الذين تناقلوا وتخلفوا عن الجهاد . وإن حرف مشبه بالفعل ومنكم متعلقان بمحذوف خبر مقدم لمن اللام المرحلة وفائدتها التأكيد ومن اسم موصول في محل نصب اسمها المؤخر وليبطن اللام جواب قسم محذوف وتقدير الكلام : وإن منكم لمن أقسم ليبطن ، والقسم وجوابه صلة الموصول ويبطن هنا يجوز أن يكون لازماً ويجوز أن يكون متعدياً والمفعول محذوف أي : ليبطن غيره أي يثبت ويثبت في نفسه الجبن والهلع ، وهؤلاء شر من الأعداء ، وفي جعلهم منهم تعميم اقتضاه الظاهر ، والواقع أنهم عدو لكم . ولاحظ أن صلة الموصول نفسها هي جواب القسم ، وكلتاها لا محل لها من الإعراب ( فإن أصابتكم مصيبة قال : قد أنعم الله علي ) الفاء استئنافية وإن شرطية وأصابتكم فعل ماض في محل جزم فعل الشرط ومصيبة فاعل وجملة قال في محل جزم جواب الشرط وجملة قد أنعم الله علي في محل نصب مقول القول ( إذ لم أكن معهم شهيداً ) إذ ظرف لما مضى من الزمن متعلق بأنعم ولم حرف نفي وقلب وجزم وأكن فعل مضارع ناقص واسمها مستتر تقديره أنا ومعهم ظرف مكان متعلق بمحذوف حال وشهيداً خبر أكن .

## البلاغة :

١ - الطباق بين ثبات وجميعاً . أي انهضوا للعدو وتصدوا له سرايا متعاقبة أو كواكب مجتمعة ، فالتباطؤ ديدن المنافقين .

٢ - المجاز المرسل في خذوا حذرکم ، والعلاقة هي السببية ، لأن الحذر - وإن كان لا يمنع القدر - هو الآلة التي يقي بها الإنسان نفسه ، ويعصم روحه .

٣ - الخبر الإنكاري في قوله : « وإن منكم لمن ليبطئن » .  
 فقد جاء التأكيد بإن و بلام التأكيد التي يسميها النحاة المرحلقة ونون  
 التوكيد الثقيلة ، وفي استعمال الفعل المضعف ، وزيادة الحروف زيادة  
 في المعنى . وفي مجموع هذه المؤكدات تخويف رهيب لمن ثبَّط نفسه  
 أو ثبَّط غيره . وقد نزلت هذه الآيات في المنافق عبد الله بن أبي الذي  
 ثبَّط المؤمنين في غزوة أحد . وقد تشبَّث الشعراء بأهداب هذه المعاني  
 فقال أبو تمام في مدح الثبات على الحرب والقتل في الجهاد يرثي محبداً  
 ابن حميد الطوسي من قصيدة فريدة :

وقد كان فوت الموت سهلاً فردّه

إليه الحفاظ المرّ والخلق الوعر

وقسّ تعاف العار حتى كأنما

هو الكفر يوم الرّوع أو دونه الكفر

فأثبت في مستنقع الموت رجله

وقال لها : من تحت أخمصك الحشر

تردى ثياب الموت حمراً فما دجا

لها الليل إلا وهي من سندس خضر

إلى آخر تلك القصيدة الرائعة .

﴿ وَلَئِنْ أَصْبَحَ فَأَنْتَ مُسْكِرٌ ۖ فَلَوْلَا أَنَّهُ لَمْ يُخَذَّ إِلَيْكَ مِنْ أَمْرِهِ فَهَلْ تُنْصَرَفُ ۚ وَلَئِنْ أَصْبَحَ فَأَنْتَ مُسْكِرٌ ۖ فَلَوْلَا أَنَّهُ لَمْ يُخَذَّ إِلَيْكَ مِنْ أَمْرِهِ فَهَلْ تُنْصَرَفُ ۚ وَلَئِنْ أَصْبَحَ فَأَنْتَ مُسْكِرٌ ۖ فَلَوْلَا أَنَّهُ لَمْ يُخَذَّ إِلَيْكَ مِنْ أَمْرِهِ فَهَلْ تُنْصَرَفُ ۚ ﴾



مَوَدَّةٌ يَلْبِثَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴿٧٣﴾ \* فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ  
 اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ ۚ وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ  
 أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿٧٤﴾ ﴿

### الاعراب :

( ولئن أصابكم فضل من الله ) الواو عاطفة على قوله : « فإن أصابتكم مصيبة » وإنما قدمت الشرطية الأولى لأن مضمونها أوفق لمقصدهم ، ولأن أثر تفاقمهم أكثر ظهوراً ، وأشد تأثيراً . واللام موطئة للقسم وإن شرطية وأصابكم فعل ماض في محل جزم فعل الشرط والكاف مفعول به وفضل فاعل ومن الله جار ومجرور متعلقان بسحذوف صفة ( ليقولن ) كأن لم تكن بينكم وبينه مودة ) اللام جواب القسم ويقولن فعل مضارع مبني على الفتح لاتصاله بنون التوكيد الثقيلة والجملة لا محل لها لأنها جواب القسم لتقدمه . وكأن مخففة من الثقيلة وسيأتي حكمها في باب الفوائد ، واسمها ضمير الشأن وجملة لم تكن خبرها ، وجملة كأن وما في حيزها اعتراضية بين القول ومقوله ، واختار أبو البقاء أن تكون حالية ، وتبع في ذلك قول الراغب الذي قال : « وذلك مستقبح ، فانه لا يفصل بين بعض الجملة وبعض ما يتعلق بجملة أخرى » وهذا غريب جداً لأنه يطيح بأقوال النحاة جميعاً ، قال الرازي بصدده : « هو اعتراض في غاية الحسن لأن من أحب إنساناً فرح عند فرحه وحزن عند حزنه ، فإذا قلب القضية فذلك إظهار للعداوة » وبينكم ظرف متعلق بسحذوف خبر تكن المقدم وبينهم عطف

عليه ومودة اسم تكن المؤخر ( يا ليتني كنت معهم فأفوز فوزاً عظيماً )  
الجملة مقول القول « ليقولن » يا حرف نداء والمنادى محذوف ، أو  
هي لمجرد التنبيه ، والاول أولى • وليت حرف مشبه بالفعل والنون  
للوفاة والياء اسمها وجملة كنت خبر ليت وكان واسمها ، ومعهم ظرف  
مكان متعلق بسحذوف خبر كنت ، فأفوز الفاء هي السببية وأفوز فعل  
مضارع منصوب بأن مضمرة بعد الفاء وفوزاً مفعول مطلق وعظيماً  
صفة ( فليقاتل في سبيل الله الذين يشرون الحياة الدنيا بالآخرة ) الفاء  
هي الفصيحة أي إذا علمتم هذا كله فليقاتل ، واللام لام الأمر ويقاقل  
فعل مضارع مجزوم بلام الأمر وفي سبيل الله متعلقان بيقاقل والذين  
اسم موصول فاعل يقاتل وجملة يشرون الحياة الدنيا صلة الموصول  
وبالآخرة متعلقان بيشرون والجملة لا محل لها من الاعراب لأنها جواب  
شرط غير جازم ( ومن يقاتل في سبيل الله ) انواو استئنافية ومن اسم  
شرط جازم مبتدأ ويقاقل فعل الشرط وفي سبيل الله متعلقان بيقاقل  
( فيقتل أو يغلب فسوف نؤتيه أجراً عظيماً ) الفاء عاطفة ويقتل بالبناء  
للمجهول معطوف على يقاتل ونائب الفاعل مستتر تقديره هو أو يغلب  
أو حرف عطف ويغلب بالبناء للفاعل معطوف أيضاً والفاعل مستتر  
تقديره هو فسوف الفاء رابطة لجواب الشرط ونؤتيه فعل مضارع  
وفاعله مستتر والهاء مفعول به أول وأجراً مفعول به ثان وعظيماً صفة •  
والجملة في محل جزم جواب الشرط ، وفعل الشرط وجوابه خبر «من» •

### البلاغة :

شراء الحياة الدنيا بالآخرة استعارة مكنية ، تقدمت الإشارة إليها  
بحروفها • وفعل شري يحتمل الشراء والبيع ، فلا يقال : كيف دخلت  
الباء على الآخرة •

## الفوائد :

إذا خفت « كأن » المشبهة بالفعل بقي عملها ويكون اسمها  
ضير الشأن محذوفاً وجوباً وخبرها جملة ، فإن كانت الجملة المخبر  
بها موجبة ذات فعل متصرف فصلت عن كأن بـ « قد » ، كقولك :  
لا يهولنك اصطلاء لظى الحرب فمحذورها كأن قد ألم . أو منفية  
فصلت بـ « لم » كقوله :

كأن لم يكن بين الحجون الى الصفا

أنيس ولم يسمر بسكة سامر

وذلك للفرق بينها وبين أن المصدرية الداخلة عليها كاف التشبيه  
وإن لم تكن الجملة كذلك فلا حاجة الى الفصل بشيء ، وهذا هو  
المشهور في الاستعمال .

﴿ وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ  
وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ  
أَهْلُهَا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا ﴾ (٧٥) الَّذِينَ  
آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ  
فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا ﴿٧٦﴾

## اللفظة :

( القرية ) بفتح القاف وكسرهما : اسم جامع لمعان شتى ، فهي الضيعة والمصر الجامع وجمع الناس والمدينة . والجمع قرى بضم القاف وقرى بكسر القاف والراء ، والنسبة اليها قروي وقرى . وكل قرية ذكرت في القرآن فالظلم ينسب اليها بطريق المجاز ، وستأتي أمثلتها في حينها . وأما هذه القرية في سورة النساء فينسب الظلم إلى أهلها على الحقيقة ، لأن المراد بها مكة ، فوُقرت عن نسبة الظلم اليها تشريفاً لها .

## الاعراب :

( وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله ) الواو استئنافية والكلام مستأنف مسوق للحث على الجهاد بطريق الاستفهام . وما اسم استفهام معناه الأمر والإنكار في محل رفع مبتدأ ولكم جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبره وجملة لا تقاتلون في سبيل الله حالية ( والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان ) عطف على الله ، ولا بد من تقدير مضاف أي : لا تقاتلون في سبيل تخليص المستضعفين . ومن الرجال متعلقان بسحذوف حال والولدان جمع وليد وهو الصبي الصغير ، والنساء والولدان هم الذين حبسهم المشركون عن الهجرة ، ومنهم ابن عباس قال : كنت أنا وأمي منهم ( الذين يقولون : ربنا أخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها ) الذين اسم موصول صفة وجملة يقولون صلة الموصول وربنا منادى مضاف محذوف منه حرف النداء وأخرجنا فعل دعاء ونا ضمير متصل في محل نصب مفعول به والجملة في محل



نصب مقول القول ، ومن هذه جار ومجرور متعلقان بأخرجنا والقرية بدل من اسم الإشارة والظالم نعت سببي وأهلها فاعل الظالم لأنه اسم فاعل ( واجعل لنا من لدنك ولياً ) عطف على أخرجنا ولنا في محل نصب مفعول اجعل ومن لدنك في محل نصب حال وولياً مفعول به ثان ( واجعل لنا من لدنك نصيراً ) عطف على ماتقدم ( الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله ) كلام مستأنف مسوق للترغيب في القتال والذين: مبتدأ وجلة آمنوا صلة وجلة يقاتلون خبره وفي سبيل الله جار ومجرور متعلقان بيقاتلون ( والذين كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت ) عطف على الجلة السابقة وقد تقدم إعرابها ( فقاتلوا أولياء الشيطان ) الفاء الفصيحة وقاتلوا فعل أمر مبني على حذف النون لأن مضارعه من الأفعال الخمسة والواو فاعل وأولياء الشيطان مفعول به ( إن كيد الشيطان كان ضعيفاً ) إن واسمها ، وجلة كان خبرها وضعيفاً خبر كان وجملة ان وما بعدها تعليلية لا محل لها .

## الفوائد :

النعت قسمان :

١ - حقيقي : وهو ما يبين صفة من صفات متبوعه ، ويجب أن يطابق متبوعه في الأعراب والإفراد والتثنية والجمع والتذكير والتأنيث والتعريف والتشكير .

٢ - سببي : وهو ما يبين صفة من صفات ما له تعلق بمتبوعه وارتباط به ، كما في الآية . ويطابق منعوته في الأعراب والتعريف والتشكير فقط ، ويراعى في تأنيثه وتذكيره ما بعده ، ويلزم الإفراد دائماً . ففي الآية طابق « الظالم » « القرية » في الجر والتعريف ،

وروعي في التذكير ما بعده ، وهو الأهل ، وبقي مفرداً ، وإن كان معنى  
الأهل جمعاً . ولو أُثِّت في غير القرآن ، فقليل : الظالمة أهلها ، لجاز  
لا لتأنيث الموصوف بل لأن الأهل يذكر ويؤنث .

﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا  
الزَّكَاةَ فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ خَشْيَةَ  
اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَ كُتِبَ عَلَيْنَا الْقِتَالُ لَوْلَا أَخَّرْتَنَا إِلَى أَجَلٍ  
قَرِيبٍ قُلْ مَتَّعَ الدُّنْيَا قَلِيلٌ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِمَنِ اتَّقَى وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا ﴾ (٧٧)

### الاعراب :

( أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا  
الزَّكَاةَ ) كلام مستأنف مسوق لإثارة العجب في نفس الرسول صلى الله  
عليه وسلم من إيجابهم عن القتال بعد إظهارهم الرغبة فيه ومباشرتهم  
فيه فعلاً ، كما ينبىء عنه الأمر بكف الأيدي بعد بسطها عليهم .  
والهمزة للاستفهام التعجبي ولم حرف نفي وقلب وجزم وتر فعل  
مضارع مجزوم بلم وإلى الذين متعلقان بـ « تر » وجملة قيل صلة  
الموصول ولهم متعلقان بقيل وجملة كفوا مقول القول وأيديكم مفعول  
كفوا وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة عطف على جملة كفوا ، أي لا تقاتلوا

الكفار ما داموا بمكة ( فلما كتب عليهم القتال ) الفاء عاطفة ولما حرف وجود لوجود كما قال سيبويه ، أو ظرف بمعنى حين متضمن معنى الشرط كما قال أبو علي الفارسي . وجملة كتب عليهم القتال لا محل لها من الإعراب لوقوعها بعد موصول حرفي أو في محل جر بالإضافة ( إذا فريق منهم يخشون الناس كخشية الله ) إذا حرف على الأصح يسيها النحاة الفجائية خلافاً لمن زعم أنها ظرف مكان أو زمان ، لا يليها إلا الفعل و لا تقع في الابتداء ، ولا تكون الجملة الاسمية بعدها إلا حالاً ، وتختص بالجملة الاسمية أو منسوخة بإن ، نحو : خرجت فإذا إن المطر نازل ، وسيأتي بحث مسهب شيق عنها في باب الفوائد لم نسبق إليه . وفريق مبتدأ ساغ الابتداء به مع أنه نكرة لأنه وصف بقوله « منهم » وجملة يخشون الناس خبر فريق والناس مفعول به وكخشية الله الكاف اسم بمعنى مثل في محل نصب حال أو هي حرف جر وهي مع مجرورها في محل نصب على الحالية أو المفعولية المطلقة وجملة فريق منهم الخ في محل نصب على الحال والجملة الفجائية لا محل لها لأنها جواب شرط غير جازم ( أو أشد خشية ) أو حرف عطف وأشد خشية عطف على كخشية الله فهي حال أو مفعول مطلق وخشية تمييز ، واختار بعض المعربين أن تعرب حالاً من قوله « خشية » لأنها صفة لنكرة وتقدمت عليها فاتصبت وهو محض تكلّف لا داعي له ، وسيأتي بحث طريف عن ذلك في باب الفوائد ، نلفت إليه الأقطار لنفاسته ( وقالوا ربنا لم كتب علينا القتال ) الواو استئنافية أو عاطفة وقالوا فعل وفاعل والجملة استئنافية أو معطوفة على جملة يخشون وربنا منادى مضاف محذوف منه حرف النداء ولم السلام حرف جر وما اسم استفهام حذفت ألفها لوقوعها بعد حرف الجر والجار والمجرور متعلقان بكتبت والقتال مفعول به والجملة في محل نصب مقول القول



( لولا آخرتنا الى أجل قريب ) لولا حرف تحضيض مثل هـ لا وأخرتنا فعل وفاعل ومفعول به والجملة مندرجة في مقولهم ( قل متاع الدنيا قليل ) قل فعل أمر وفاعله مستتر تقديره أنت والجملة استئنافية ومتاع الدنيا مبتدأ وقليل خبر والجملة في محل نصب مقول القول ( والآخرة خير لمن اتقى ) الواو استئنافية أو حالية والآخرة مبتدأ وخير خبر والجملة مستأنفة أو حالية ولمن اتقى اللام حرف جر ومن اسم موصول مجرور باللام والجار والمجرور متعلقان بخير ، واتقى فعل ماض وفاعله مستتر والجملة صلة الموصول ( ولا تظلمون فتيلاً ) الواو عاطفة ولا نافية وتظلمون فعل مضارع مبني للمجهول والواو نائب فاعل وفتيلاً صفة لمفعول مطلق محذوف وقد قابت عنه .

### الفوائد :

١ - اختلفت آراء النحاة في «إذا الفجائية» فقال بعضهم هي ظرف مكان أو زمان . وتبعهم العربون والمفسرون ، فحاضوا في متاهات لانهاية لها ، ولم ينتهوا الى طائل . وقال بعضهم ، وعلى رأسهم الأخفش : هي حرف دائماً ، ويرجحه قولك : « إن خرجت فإذا إن المطر قازل » ، بكسر همزة « إن » لأن « إن » بالكسر لا يعمل ما بعدها فيما قبلها ، وأما بالفتح فيعمل ما بعدها فيما تملها ، إذ ليس لها الصدر . أما جعلها ظرفاً للمكان أو الزمان فيقتضي الدخول في تعسفات لا طائل تحتها ، وقد آثرنا في كتابنا أن لا نجزم برأي من عندنا إلا اذا رأينا من سبقنا ذهب اليه ، نقول هذا لأن بعض المتنطعين تجنى علينا فادعى علينا الغلط . هذا وقد اشتهرت هذه المسألة في النحو وحدثت مناقشة طريفة بسببها بين سيويه والكسائي ، تجدها كاملة في مغني اللبيب ، وفات



هؤلاء المتناقشين وقوع ما بعدها مبتدأ وخبراً مرفوعين في القرآن كما فعل ابن يعيش وغيره من النحاة ، فارجع الى بحث إذا الفجائية في المغني والمطولات تسمع العجب العجائب .

٢ - مر نظير هذه الآية في الاعراب قوله تعالى : « فاذكروا الله كذكركم آباءكم أو أشد ذكراً » . ومن طريف الانبحاث المتعلقة في الاسم الواقع بعد اسم التفضيل يصح فيه النصب والجبر تقول : « زيد أكرم أباً » بالنصب ، فيكون « زيد » من الأبناء وأنت تفضل آباء ، وتقول : « زيد أكرم أبٍ » بالجبر فيكون زيد من الآباء وأنت تفضله . وتقول : « زيد أفضل إخوته » وهو وهم لأن أفعل التفضيل لا يضاف إلا لما هو داخل فيه ، وزيد غير داخل في إخوته ، إذ لو سئلت عنه لعددتهم دونه فيكون المثال بمثابة : زيد أفضل النساء ، وهذا باطل والصواب أن يقال : أفضل الإخوة ، أو : أفضل بني أبيه .

أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكُكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ  
مُشِيدَةٍ وَإِنْ تُصِيبَهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَإِنْ تُصِيبَهُمْ  
سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ فَالِ هَؤُلَاءِ  
الْقَوْمِ لَا يَكَادُونِ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا ﴿٧٨﴾  
اللفظة :

( بروج ) : البروج في كلام العرب الحصون والقلاع .

( مشيدة ) : اختلف أهل العربية في معنى المشيدة فقال بعض أهل البصرة منهم : المشيدة الطويلة ، قال : وأما المشيد بالتخفيف فانه المزين ، قاله أبو عبيدة في مجاز القرآن . وقال آخرون منهم نحو ذلك القول ، غير أنه قال : المشيد بالتخفيف المعمول بالشيء ، والشيء الجص . وقال بعض أهل الكوفة : المشيد والمشيد أصلها واحد ، غير أن ما شدد منه فإنما يشدد لنفسه ، والفعل منه في جمع ، مثل قولهم : هذه ثياب مصبغة وغنم مذبحة ، فشدد لأنها جمع ، يفرق فيها الفعل ، ومثله قصور مشيدة ، لأن القصور كثيرة ، تردد فيها التشيد ، ولذلك قيل : بروج مشيدة ، ومنه قوله تعالى « وغلقت الأبواب » .

### الاعراب :

( أينما تكونوا يدرككم الموت ) كلام مستأنف مسوق لخطاب اليهود والمنافقين ، وبيان أن الدنيا حقيرة لا ديمومة لها . وأينما اسم شرط جازم في محل نصب على الظرفية المكانية متعلق بمحذوف خبر تكونوا المقدم إذا كانت فاقصة أو بجواب الشرط إذا كانت تامة وتكونوا فعل الشرط والواو فاعل أو اسم تكونوا ويدرككم الموت جواب الشرط ( ولو كنتم في بروج مشيدة ) الواو حالية ولو شرطية وكان واسمها ، وفي بروج متعلقان بمحذوف خبر كنتم ومشيدة صفة لبروج وجملة جواب الشرط محذوفة دل عليها ما قبلها ( وإن تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله ) الواو استئنافية وإن شرطية وتصبهم فعل الشرط والهاء مفعول به وحسنة فاعل ويقولوا جواب الشرط وهذه مبتدأ ومن عند الله الجار والمجرور متعلقان بمحذوف خبر والجملة الاسمية في محل نصب مقول القول ( وإن تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك ) عطف

على ما تقدم ( قل كل من عند الله ) الجملة استئنافية مسوقة لشجب افتئاتهم ، وقل فعل أمر وكل مبتدأ ساغ الابتداء به لما فيه من معنى العموم ومن عند الله متعلقان بمحذوف خبر والجملة الاسمية مقول القول ( فما لهؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثاً ) الفاء استئنافية وما اسم استفهام مبتدأ ولهؤلاء متعلقان بمحذوف خبر والقوم بدل وجملة لا يكادون في محل نصب على الحال والواو اسم يكادون وجملة يفقهون في محل نصب خبر يكادون والواو فاعل وحديثاً مفعول به .

### الفوائد :

( أينما ) أين اسم من أسماء الأمكنة مبهم يقع على الجهات الست وكل مكان يستفهم عنه ، وتنقل الى الجزاء ، فيقال : أين تكن أكن . والأكثر في استعمالها أن تكون مضمومة اليها « ما » كما في الآية ، وليس ذلك بلام فيها ، بل أفت مخير فيها ، قال ابن همام السكولي :

أين تصرف بها العداة تجداً      نصرف العيس نحوها للتلاقي

﴿ مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا ﴾ (٧٩)

### الاعراب :

( ما أصابك من حسنة فمن الله ) كلام مستأنف مسوق لبيان الجواب عن كلامهم والرد عليهم . وسيأتي معنى الجمع بين إضافة

السيئة الى العبد واطافة الأشياء كلها لله بما يروي الغليل في باب البلاغة . وما اسم شرط جازم مبتدأ وأصابك فعل ماض في محل جزم فعل الشرط ومن حسنة متعلقان بمحذوف حال والفاء رابطة لجواب الشرط ومن الله الجار والمجرور متعلقان بمحذوف خبر لمبتدأ محذوف أي فهي من الله وجملة فعل الشرط وجوابه خبر من ( وما أصابك من سيئة فمن نفسك ) عطف على ما تقدم ( وأرسلناك للناس رسولا ) الواو استئنافية والجملة مستأنفة مسوقة لبيان مكانة الرسول والتنويه بهمة الكبيرة السامية ، وأرسلناك فعل ماض وفاعل ومفعول به وللناس متعلقان بأرسلناك أو بمحذوف حال لأنه كان في الأصل صفة فتقدمت ، ورسولا حال ( وكفى بالله شهيدا ) الواو عاطفة أو استئنافية والباء حرف جر زائد والله فاعل كفى محلاً والجبر بالباء لفظاً ، وشهيداً تمييز أو حال ، وقد تقدم إعراب ذلك .

### البلاغة :

المجاز المرسل في إضافة السيئة الى العبد ، والعلاقة هي السببية ، لأن النفس هي التي توبق صاحبها وتورطه في ارتكاب الذنوب ، ولا منافاة بين كونها مخلوقة وكونها مورطة ، فينتظم ذلك كله بقوله : « قل كل من عند الله » . وللمعتزلة كلام طويل في هذا الصدد يرجع اليه في المطولات ، حيث يشتجر الخلاف بين أهل السنة والاعتزال .

﴿ مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ ط وَمَنْ تَوَلَّىٰ فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ

حَافِظًا ۝ وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ فَإِذَا بَرَزُوا مِنْ عِنْدِكَ بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ



غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّنُونَ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى  
 اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴿٨١﴾

### اللفظة :

( يَتَّى ) : يَتَّى الأمر : زوره وسواه وقضاه بليلى . والتبييت  
 إما من البيوتة لأنه قضاء الأمر وتديره بالليل ، يقال : هذا أمر بَيَّتَ  
 بليلى . وإما من أبيات الشعر لأن الشاعر يدبرها ويسويها . والمعنى  
 في الآية أنهم قالوا وقدرُوا أمراً غير الذي أعطوك من الطاعة ، وكل  
 عملٍ عمل ليلاً فقد بيت ، ومن ذلك بيت للعدو وهو الوقوع بهم ، ومنه  
 قول عبدة بن همام :

أتوني فلم أرض ما يَتَّىوا      وكانوا أتوني بشيء نكَّرُ  
 لأنكح أيَّهم منذراً      وهل ينكح العبدُ حرَّ لحر

يعني بقوله : فلم أرض ما يتوا ليلاً ، أي ما أبرموه ليلاً .  
 ومعنى قوله حر لحر : حر ولدته الكرام ، كما تقول : هو كريم لكرام  
 وحر لأحرار ، واللام فيه للنسب وحر ينسب إلى آباء وأحرار . وهذا  
 مما لا تجده في كتاب فاحظه .

### الاعراب :

( من يطع الرسول فقد أطاع الله ) كلام مستأنف مسوق لبيان

أن طاعة الرسول هي من طاعة الله وبيان أحكام رسالته . ومن اسم شرط جازم في محل رفع مبتدأ ويطع الرسول فعل الشرط والفاء رابطة وقد حرف تحقيق وجملة فقد أطاع الله في محل جزم جواب الشرط وفعل الشرط وجوابه خبر من ( ومن تولى فما أرسلناك عليهم حفيظاً ) الواو حرف عطف ومن اسم شرط جازم مبتدأ وتولى فعل ماض في محل جزم فعل الشرط والفاء رابطة للجواب وما فافية وأرسلناك فعل ماض وفاعل ومفعول به وعليهم جار ومجرور متعلقان بـ « حفيظاً » ، وحفيظاً حال وجواب الشرط محذوف تقديره : فلا تأبهن له ، وفعل الشرط وجوابه المحذوف في محل رفع خبر « من » وجملة ما أرسلناك تعليلية لا محل لها ( ويقولون طاعة ) الواو استئنافية ويقولون فعل مضارع وفاعل وطاعة خبر لمبتدأ محذوف تقديره : أمرنا وشأننا والجملة مقول القول وجملة يقولون مستأنفة مسوقة لبيان معاملتهم للرسول بعد بيان وجوب طاعته ( فإذا برزوا من عندك ) الفاء عاطفة وإذا ظرف مستقبل متضمن معنى الشرط وجملة برزوا في محل جر بالاصافة ومن عندك متعلقار ببرزوا أي خرجوا من عندك ( يبت طائفة منهم غير الذي تقول ) جملة يبت طائفة لا محل لها لأنها جواب شرط غير جازم ومنهم متعلقان بسحذوف صفة لطائفة وغير مفعول به والذي مضاف إليه وجملة تقول لا محل لها لأنها صلة الموصول ( والله يكتب ما يبيتون ) الواو استئنافية أو حالية والله مبتدأ وجملة يكتب خبر وما اسم موصول مفعول به وجملة يبيتون لا محل لها لأنها صلة الموصول ( فأعرض عنهم وتوكل على الله ) الفاء الفصيحة وأعرض فعل أمر وعنهم متعلقان بأعرض وتوكل عطف على أعرض وعلى الله متعلقان بتوكل ( وكفى بالله وكيلاً ) تقدم اعراب نظائرها .

## الفوائد :

تذكير الفعل في : « بيت طائفة » لأن تأنيث الطائفة غير حقيقي ،  
إذ هي بمعنى الفريق والفوج ، فهي اسم جمع أو اسم جنس •  
وأحكام تذكير الفعل وتأنيثه مع الفاعل مبسومة في كتب النحو  
فارجع إليها والله الموفق •

﴿ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ  
أَخْتِلَافًا كَثِيرًا ﴾ (٨٢) وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوِ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ  
وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ  
مِنْهُمْ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ (٨٢)

## اللفظة :

( يتدبرون ) : يتأملون وتدبر الشيء تأمله وظهر في مغابته  
وما ينجم عنه ويؤول إليه •

( أذاعوا ) : هو بمعنى الفعل المجرد « ذاع » ، يقال : ذاع الشيء  
يذيع ، ويقال : أذاع الشيء أيضاً ، فيتعدى تعديته • ويجوز أن يكون

من باب التضمين ، وقد ضمّن أذاع معنى نحدث ، فيتعدى بنفسه وبالباء . وكأنها هذه الكلمة تعبير صحيح عن الإذاعة التي تذيع الأخبار في أوقات معينة . والإذاعة : الإشاعة ، قال :

أذاع به في الناس حتى كأنه بعلياء نار أوقدت بشقوب

واختار الزمخشري أن يكون المعنى فعلوا به الإذاعة . وهو أبلغ من أذاعوه ، ليكون التأديب أبلغ ، والنهي أشمل . وفي ذلك تعليم وتنبيه على وجوب كتمان أخبار الجيوش وتحركاتها ، وما أعظم المنفعة في لهج الناس بكل ما يطرق أسماعهم من أخبار وأراجيف ، خاصة في زماننا ، بعد أن طرق العدو المخدول البلاد العربية ، طهرها الله من دنسه ، وصانها عن رجسه .

(يستنبطونه) : يستخرجون تديره بفطنتهم ومعرفتهم التامة بأمور الحرب ومكايدها . وهو في الأصل بمعنى استخراج الماء أول ما يحفر الأرض ، فاستعير لما يستخرجه الرجل بفضل ذهنه من المعاني . وفي اجتساع النون والباء فاء وعيناً للكلمة سرّ عجيب ، إذ تدل على الظهور والوضوح ، فالنبأ هو الخبر يظهر للناس فيتناقلونه ويتداولونه فيما بينهم . وسيل نأبيء أي : ظاهر طارئ ، ونبّ التيس نبياً صاح عند الهياج ، وفي صياحه ظهور له ، قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لوفد أهل الكوفة حين شكوا سعداً : « يكلسني بعضكم ولا تنبؤوا عندي نبيب التيوس » . ومن هذه الكلمة اشتق الانبوب ، والجمع أنابيب ، قال :

أو من مشعشة ورهاء نشوتها أو من أنابيب تفاح ورمكان

ونبت : ظهر ، يقال : ظهر النبات والنبت في الأرض .



ونبس : نطق ، تقول : كلمته فعبس وما نبس .

ونبش الارض عما تحتها نبشاً ، قال :

مهلاً بني عما مهلاً موالينا لا تنبشوا بيننا ما كان مدفوناً

وتقدم القول في النبط ، وقد اشتقوا منه الانباط قال خالد بن الوليد لعبد المسيح بن بَقِيلَةَ : أعرب أتم أم نبط ؟ فقال : عرب استنبطنا ونبط استعربنا . وقال أبو العلاء المعري :

أين امرؤ القيس والعداري إذ مال من تحته الغبيط

استبط العرب في الموامي بعدك واستعرب النبط

وهذا من غريب أمر هذه اللغة الشريفة .

## الاعراب :

( أفلا يتدبرون القرآن ) الهمزة للاستفهام الإنكاري والفاء عاطفة على مقدّر ، أي : أيعرضون عن القرآن فلا يتدبرونه ؟ ولا نافية ويتدبرون فعل مضارع وفاعل والقرآن مفعوله ( ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً ) الواو حالية ولو شرطية وكان الناقصة واسمها المستتر أي القرآن ، ومن عند غير الله متعلقان بمحذوف خبر ، واللام واقعة في جواب لو ووجدوا فعل وفاعل والجملة لا محل لها من الاعراب لأنها جواب شرط غير جازم وفيه متعلقان بوجدوا واختلافاً مفعول به وكثيراً صفة ( وإذا جاءهم أمر من الأمن أو الخوف أذاعوا به ) كلام مستأنف مسوق لوصف المنافقين الذين يذيعون الأراجيف تشيطة

للناس ، وإشاعة للخوف في النفوس • وإذا ظرف مستقبل متضمن معنى الشرط ، وجملة جاءهم أمر في محل جر بالإضافة ، ومن الأمن متعلقان بمحذوف صفة لأمر والخوف عطف على الأمن وجملة أذاعوا به لا محل لها لأنها جواب شرط غير جازم ( ولو ردوه الى الرسول وإلى أولي الأمر منهم ) الواو حالية ولو شرطية وردّوه فعل وفاعل ومفعول به الى الرسول متعلقان بردّوه ، وإلى أولي الأمر عطف على « الى الرسول » ومنهم متعلقان بمحذوف حال ( لعلهم الذين يستنبطونه منهم ) اللام واقعة في جواب لو وعلمه الذين فعل ومفعول به وفاعل وجملة يستنبطونه لا محل لها لأنها صلة الموصول وجملة لعلهم الذين لا محل لها لأنها جواب شرط غير جازم ومنهم متعلقان بمحذوف حال ( ولولا فضل الله عليكم ورحمته لاتبعتم الشيطان إلا قليلا ) الواو استئنافية ولولا حرف امتناع لوجود متضمن معنى الشرط ، وفضل الله مبتدأ خبره محذوف وعليكم متعلقان بفضل ورحمته عطف على فضل ، واللام واقعة في جواب لولا وجملة اتبعتم لا محل لها لأنها جواب شرط غير جازم والشيطان مفعول به وإلا أداة استثناء وقليل مستثنى من فاعل اتبعتم ، أي : إلا قليلا منكم ، أو من فاعل أذاعوا به ، أي : أضهروا ذلك الأمر إلا قليلا منهم • وسيأتي مزيد من معناه وأعرابه في باب الفوائد •

### الفوائد :

أفاض المنسرون والمعربون في البحث حول هذا الاستثناء ، ولو شئنا التقصي لضاق بنا المجال ، وزاد في خطر الإفاضة اشتجار الخلاف بين أهل السنة وأهل الاعتزال، ولسنا نحب أن نمر بذلك دون الإشارة إليه،

ويتخصص مما أوردوه أن قوله : « إلا قليلاً » فيه أوجه ، اخترنا ما رأيناه أقرب الى المعنى ، وأدنى الى المنطق ، ولا بأس بإيراد بعض ما قالوه :

١ - إنه مستثنى من فاعل « اتبعتم » أي : إن فريقاً قليلاً منكم لم يتبع الشيطان ، ويكون قد أراد بالفضل إرسال محمد صلى الله عليه وسلم ، كقس بن ساعدة الإيادي وعمر بن قفيل وورقة بن نوفل وغيرهم ممن آمنوا قبل بعثة النبي صلى الله عليه وسلم .

٢ - إن المراد من لم يبلغه التكليف ، فالاستثناء على هذا القول منقطع .

٣ - إنه مستثنى من فاعل أذاعوا ، أي : أظهروا ذلك الأمر إلا قليلاً منهم .

٤ - إنه مستثنى من فاعل لعلمه الذين يستنبطونه .

٥ - إنه مستثنى من فاعل لوجدوا .

٦ - إنه مستثنى من العموم ، والمراد بالقليل أمة محمد .

**ما يقوله أبو جعفر الطبري :**

وقال أبو جعفر الطبري : « وأولى هذه الاقوال بالصواب في ذلك عندي قول من قال : « غني باستثناء القليل من الاذاعة » وقال بعد كلام طويل : « وإنما قلنا إن ذلك أولى بالصواب لأنه لا يخلو القول في ذلك من أحد الاقوال التي ذكرنا ، وغير جائز أن يكون من قوله

« لا تبعتم الشيطان » ، لأن من تفضل الله عليه بفضلِهِ ورحمته فغير جائز أن يكون من أتباع الشيطان .

﴿ فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسَكَ وَحَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكُفَّ بَأْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَاللَّهُ أَشَدُّ بَأْسًا وَأَشَدُّ

تَنْكِيلًا ﴿٨٤﴾

الاعراب :

( فقاتل في سبيل الله لا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسَكَ ) الفاء الفصيحة ، أي : إذا كان الأمر كذلك من عدم طاعة المنافقين وتشييعهم الآخرين عن القتال فقاتل أنت وحدك ، غير عابئ بما جنحوا إليه . ويجوز أن تكون الفاء للاستئناف المقرر لما قبله ، وقاتل فعل أمر وفي سبيل الله متعلقان بقاتل ، وجملة لا تكلف إلا نفسك بالبناء للمجهول حالية ، أي : حالة كونك مسئولاً عن نفسك وحدها فإن الله هو ناصرُك ومعينك ، ونفسك مفعول به ثانٍ لتكلف ، ويجوز أن تكون مستأنفة لإخباره صلى الله عليه وسلم بأنه لا يكلفه غير نفسه ( وحرّض المؤمنين ) عطف على قاتل والمؤمنين مفعول به ( عسى الله أن يكف بأس الذين كفروا ) جملة الرجاء حالية ، أي : انهد وحدك إلى قتالهم ، والحال قد كف بأسهم عنك . وعسى فعل ماضٍ من أفعال الرجاء التي يسميها النحاة أفعال المقاربة تغليباً ، والله اسمها ، والمصدر المؤول من أن وما في حيزها خبرها ، وبأس مفعول به ، والذين كفروا مضاف إليه وجملة كفروا لا محل لها لأنها صلة الموصول ( والله أشد بأساً وأشد تنكيلاً )



الواو حالة أو استئنافية ، والله مبتدأ وأشد خبر ، وبأساً تمييز ، وأشد تنكيلاً عطف على ما تقدم .

﴿ مَنْ يَشْفَعُ شَفْعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهَا وَمَنْ يَشْفَعُ شَفْعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقِينًا ﴾ (٨٥)  
اللفة :

( الكِفْل ) بكسر الكاف وسكون الفاء : الضعف والنصيب والحظ ، وفي المصباح الكفل وزان حل : الضعف من الأجر والإثم . وقال علماء اللغة : واستعمال الكفل في الشر أكثر من استعمال النصيب فيه ، وإن كان كل منهما قد يستعمل في الخير ، كما قال تعالى : « يُوْتِكُمْ كَفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ » . ولقلة استعمال النصيب في الشر وكثرة استعمال الكفل فيه غاير بينهما في الآية الآتية : حيث أتى بالكفل مع السيئة . وبالنصيب مع الحسنة .

( مقيت ) بضم الميم أي : حفيظ شهيد : وهو مشتق من القوت ، لأنه يمسك النفس ويحفظها . قال الزير بن عبد المطلب :

وذبي ضغن قهيت السوء عنه      وكنت على إساءته مقيتا

الاعراب :

( مَنْ يَشْفَعُ شَفَاعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهَا ) جملة مستأنفة

مسوقة لبيان أن له صلى الله عليه وسلم يداً طائفة في تحريض المؤمنين على القتال والجهاد ، وغني عن القول : إن الشفاعة هي الوساعة في إيصال الشخص الى منفعة دنيوية أو أخروية ، وأي منفعة أسى وأجل وأعظم من التحريض على الجهاد ، لأن فيه الفوز في الدنيا والآخرة . ومن اسم شرط جازم مبتدأ ، ويشفع فعل مضارع فعل الشرط ، وشفاعة مفعول مطلق وحسنة صفة ، ويكون جواب الشرط وله خبر يكن الناقصة المقدم ونصيب اسمها المؤخر ، ومنها متعلقان بسحذوف صفة لنصيب وفعل الشرط وجوابه خبر من ( ومن يشفع شفاعة سيئة يكن له كفل منها ) عطف على ما تقدم مماثل له في الاعراب ( وكان الله على كل شيء مقيتاً ) الواو استئنافية أو حالية ، وكان واسمها ، وعلى كل شيء متعلقان بمقيتاً ، ومقيتاً خبر كان .

﴿ وَإِذَا حُيِّتُمْ بِحِجَّةٍ فَبِأَحْسَنِ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا ۝٨٦﴾ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۚ لَيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَمَةِ ۚ لَا رَيْبَ فِيهِ ۚ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا ۝٨٧﴾

### اللفة :

( حسيباً ) : الحسيب في هذا الموضع فعيل من الحساب الذي هو الإحصاء ، يقال منه : حاسبت فلاناً على كذا وكذا . ومن العجيب أن يهم بعض المفسرين والمعرين فيقول : إن معنى الحسيب هو الكافي ، يقال منه : حسبني الشيء بمعنى كفاني ، من قولهم حسبي كذا وكذا .

## الاعراب :

( وإذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها ) كلام مستأنف مسوق للترغيب في التحية ، وأصل التحية الدعاء بالحياة وضولها ، ثم استعملت في كل دعاء . وإذا ظرف مستقبل متضمن معنى الشرط متعلق بالجواب وهو : « حيّوا » وجملة حييتم في محل جر بالإضافة وبتحية متعلقان بحييتم ، والفاء رابطة وجملة حيوا لا محل لها لأنها جواب شرط غير جازم ، وبأحسن متعلقان بحيوا ومنها متعلقان بأحسن ، واو حرف عطف وردوها عطف على « حيّوا » (إن الله كان على كل شيء حسيباً) الجملة تعليلية لا محل لها ، وإن واسمها ، وجملة كان واسمها وخبرها خبر إن ( الله لا إله إلا هو ) الجملة مستأنفة والله مبتدأ ولا النافية للجنس وإله اسمها وإلا أداة حصر و « هو » بدل من محل لا واسمها ، وقد تقدم إعراب كلمة الشهادة ، والجملة خبر الله ( ليجمعنكم الى يوم القيامة لا ريب فيه ) اللام جواب لقسم محذوف ، ويجمعنكم فعل مضارع مبني على الفتح لاتصاله بنون التوكيد الثقيلة ، والى يوم القيامة متعلقان يجمعنكم ، والجملة لا محل لها لأنها جواب للقسم المحذوف ولا نافية للجنس وريب اسم « لا » المبني على الفتح ، وفيه متعلقان بسجدوف خبر ، والجملة في محل نصب على الحال ( ومن أصدق من الله حديثاً ) الواو استئنافية ، ومن اسم استفهام مبتدأ وأصدق خبر ، ومن الله متعلقان بأصدق وحديثاً تمييز .

﴿ مَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَةٌ وَاللَّهُ أَرْكَسَهُمْ بِمَا كَسَبُوا أَتُرِيدُونَ

أَنْ تَهْدُوا مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا ﴿٣٨﴾

## اللفظة :

( أركسهم ) ردّهم في حكم المشركين • والركس : رد الشيء مقلوبا ، ومنه قول عبد الله بن رواحة :

أركسوا في فئة مظلّمة كسواد الليل يتلوها فتنّ

## الاعراب :

( فما لكم في المنافقين فئتين ) الفاء استئنافية ، وما اسم استفهام في محل رفع مبتدأ ، ولكم متعلقان بمحذوف خبر ما ، وفي المنافقين متعلقان بفئتين ، فإنها في قوة مالكم تفرقون في أمور المنافقين ، فحذف المضاف وأبقى المضاف إليه مقامه ، ويجوز أن يتعلقا بمحذوف على أنه حال ، لأنه كان في الأصل صفة لفئتين أي : فئتين متفرقتين في المنافقين ، وفئتين حال من الكاف في « لكم » • والكوفيون يقولون : إن اتصاب « فئتين » على أنه خبر لكان مضمرة ، والتقدير : فما لكم في المنافقين كنتم فئتين • وهذا القول غريب ، ولكنه جيد ورجحه ابن جرير ( والله أركسهم بما كسبوا ) الواو حالية ، والله مبتدأ ، وجملة أركسهم خبر ، وبما متعلقان بأركسهم ، و« ما » يجوز أن تكون موصولة أو مصدرية ، وجملة كسبوا لا محل لها على كل حال ، والجملة في محل نصب على الحال ، ويجوز أن تكون الواو استئنافية فتكون الجملة مستأنفة ( أتريدون أن تهدوا من أضل الله ) الهمزة للاستفهام الإنكاري ، وأن وما في حيزها مصدر مؤول مفعول تريدون ، ومن اسم موصول مفعول به ، وجملة أضل الله لا محل لها لأنها صلة ، والجملة مستأنفة مسوقة للإنكار على المختلفين ( ومن يضل الله فلن تجد له سبيلا )



الواو استئنافية ومن اسم شرط جازم مبتدأ ، ويضلل فعل الشرط مجزوم وحرك بالكسر لالتقاء الساكنين والله فاعل ، والفاء رابطة للجواب ولن حرف نهي ونصب واستقبال وتجد فعل مضارع منصوب بـ « سبيلاً » ، وله متعلقان بمحذوف حال لأنه كان في الأصل صفة لـ « سبيلاً » وسبيلاً مفعول به ، والجملة المقترنة بالفاء في محل جزم جواب الشرط ، وفعل الشرط وجوابه خبر من .

### الفوائد :

#### ما يقوله التاريخ :

روي أن قوماً من المنافقين استأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخروج إلى البدو معتلين باجتوائهم المدينة . فلما خرجوا لم يزالوا راحلين مرحلة مرحلة ، حتى لحقوا بالمشركين ، فاختلف المسلمون فيهم ، فقال بعضهم : هم كفار ، وقال بعضهم : هم مسلمون .

وفي رواية ثانية : إنهم قوم خرجوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد ثم رجعوا ، وقيل : هم قوم أظهروا الإسلام ، وقعدوا عن الهجرة .

قال القرطبي : « والمراد بالمنافقين هنا عبد الله بن أبيّ وأصحابه الذين خذلوا الرسول يوم أحد ، ورجعوا بعسكرهم بعد أن خرجوا » . واختلف المسلمون في أمرهم ، فقال فريق : اقتلهم يا رسول الله ، للأماراة الدالة على كفرهم . وقال فريق : لا تقتلهم لنطقهم بالشهادتين . والعتاب في الحقيقة للفريق الثاني القائل : « لا تقتلهم » .

﴿وَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ سَوَاءً ۖ فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ  
أَوْلِيَاءَ حَتَّىٰ يُهَاجِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَخُذُوهُمْ وَاقْتُلُوهُمْ  
حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ۝٨٩﴾

### الاعراب :

( وددوا لو تكفرون كما كفروا ) كلام مستأنف مشوق لمتابعة وصفهم . وودوا فعل وفاعل ، ولو مصدرية وهي والفعل بعدها مصدر منصوب لأنه مفعول وودوا ، أي وددوا كفركم . وكما كفروا نعت لمصدر محذوف ، أي : وددوا كفركم مثل كفركم ، أو حال ( فتكونون سواء ) الفاء عاطفة ، وتكونون معطوف على تكفرون ، والواو اسمها وسواء خبرها ( فلا تتخذوا منهم أولياء حتى يهاجروا في سبيل الله ) الفاء الفصيحة ، أي : إذا كانت هذه حالهم — وهي ودادة كفركم — فلا توالوهم . ولا فاهية وتتخذوا فعل مضارع مجزوم بلا الناهية ، ومنهم متعلقان بتتخذوا على أنه مفعول به أول ، وأولياء مفعول به ثان ، وحتى حرف غاية وجر ، ويهاجروا فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد حتى والجار والمجرور متعلقان بتتخذوا ، وفي سبيل الله متعلقان بيهاجروا ( فإن تولّوا فخذوهم واقتلوهم حيث وجدتموهم ) الفاء عاطفة وإن شرطية ، وتولّوا فعل ماض في محل جزم فعل الشرط ، والفاء رابطة لجواب الشرط ، وخذوهم فعل أمر وفاعل ومفعول به ، والجملة في محل جزم جواب الشرط ، واقتلوهم عطف على خذوهم ، وحيث

ظرف مكان مبني على الضم متعلق باقتلوهم ، وجملة وجدتموهم في محل جر بالاضافة ( ولا تتخذوا منهم ولياً ولا نصيراً ) الواو عاطفة ، ولا فاهية ، وتتخذوا فعل مضارع مجزوم وعلامة جزمه حذف النون لأنه من الأفعال الخمسة والواو فاعل ، ومنهم مفعول تتخذوا الأول ، وولياً مفعول تتخذوا الثاني ، ولا نصيراً عطف على « ولياً » .

### الفوائد :

#### مناقشة طريفة :

قال الزمخشري في صدد تفسيره لهذه الآية : « ولو نصب على جواب التمني لجاز ، والمعنى : ودوا كفركم ، فكونكم معهم شرعاً واحداً فيما هم عليه من الضلال واتباع دين الآباء » .

#### تعقيب أبي حيان :

وتعقبه أبو حيان فقال : وكون التمني بلفظ الفعل ويكون له جواب فيه نظر ، وإنما المنقول أن الفعل ينتصب في جواب التمني إذا كان بالحرف نحو : ليت ، ولو إذا أشربتا معنى التمني ، أما إذا كان بالفعل فيحتاج الى سماع من العرب ، بل لو جاء لم تتحقق فيه الجوابية ، لأن « وَدَّ » التي تدل على معنى التمني إنما متعلقها المصادر لا الذوات ، فإذا نصب الفعل بعد الفاء لم يتعين أن تكون فاء جواب ، لاحتمال أن يكون من باب عطف المصدر المقدر على المصدر الملفوظ به ، فيكون من باب :

ولبس عباءة وتقر عيني أحب إليّ من لبس الشفوف

﴿ إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَىٰ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ  
 أَوْ جَاءُوكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ أَنْ يَقْتُلُوكُمْ أَوْ يَقْتُلُوا قَوْمَهُمْ وَلَوْ شَاءَ  
 اللَّهُ لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ فَلَقَاتِلُوكُمْ فَإِنْ اعْتَزَلُوكُمْ فَلَمْ يَقْتُلُوكُمْ وَالْقَوَّاءُ  
 إِلَيْكُمْ أَلَسَلَّمَ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا ﴿٩٠﴾ ﴾

### اللفظة :

( حصرت ) : من الحصر ، وهو الضيق والانقباض • وحصر الصدر حصراً من باب تعب • وحصر القاريء : منع من القراءة ، فهو حصير • والحصور الذي لا يشتهي النساء ، وحصير الأرض وجهها ، والحصير : الحبس •

( السَّلَم ) : الصلح والاستلام •

### الاعراب :

( إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَىٰ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ ) إِلَّا أداة استثناء ، والذين مستثنى من الضمير في خذوهم واقتلوهم ، وجلة يصلون إلى قوم ، أي : يمتنون اليهم بنسبة ، لا محل لها لأنها صلة الموصول ، وإلى قوم متعلقان ب يصلون ، وبينكم ظرف مكان متعلق بمحذوف خبر مقدم ، وبينهم ظرف معطوف على الظرف قبله ، وميثاق



مبتدأ مؤخر والجملة الاسمية في محل جر صفة لقوم وجملة الاستثناء حالية (أو جاءوكم حصرت صدورهم أن يقاتلوكم أو يقاتلوا قومهم) أو حرف عطف على يصلون، داخل في حيز الصلة، وقيل: هو عطف على صفة قوم، والوجه الأول أظهر، وجملة « حصرت صدورهم » حالية بتقدير: وقد، أو من غير تقديرها، وسيأتي مزيد بيان عنها في باب الفوائد. وأن يقاتلوكم مصدر مؤول منصوب بنزع الخافض، أي: عن مقاتلتكم، وانجار والمجرور متعلقان بحصرت. ولك أن تجعل المصدر المؤول مفعولاً لأجله. أو يقاتلوا قومهم عطف على يقاتلوكم، وقومهم مفعول به (ولو شاء الله لسلطهم عليكم) الواو استئنافية، والكلام مستأنف مسوق لاستثناء الطائفة الأخيرة من حكم الأخذ والقتل، وادخالهم في زمرة المعاهدين. ولو شرطية وشاء الله فعل وفاعل، واللام رابطة لجواب الشرط وجملة لسلطهم عليكم لا محل لها لأنها جواب شرط غير جازم (فلقاتلوكم فإن اعتزلوكم فلم يقاتلوكم) الفاء عاطفة ولقاتلوكم عطف على سلطكم، فهو بمثابة التوكيد للجواب، أو بمثابة البدل من الأول. وسيأتي بحث عن هذه اللام في باب الفوائد. فإن: الفاء استئنافية وإن شرطية، واعتزلوكم فعل وفاعل ومفعول به في محل جزم فعل الشرط، والفاء عاطفة ولم يقاتلوكم عطف على اعتزلوكم (وألقوا إليكم السلم) عطف أيضاً (فما جعل الله لكم عليهم سبيلاً) الفاء رابطة للجواب وما نافية، والجملة في محل جزم جواب الشرط، وجعل فعل ماض ينصب مفعولين، والله فاعل، ولكم جار ومجرور متعلقان بمحذوف مفعول به أول، وعليهم جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال، وسيلاً مفعول به ثانٍ.

### الفوائد:

تحدث ابن هشام عن هذه الآية فأتى بالمستع حيث قال: قوله:

« أو جاءوكم حصرت صدورهم » فذهب الجمهور الى أن « حصرت صدورهم » جملة خبرية ، ثم اختلفوا ، فقال جماعة منهم الأخفش : هي حال من فاعل « جاء » على إضمار « قد » ، واعلم أن إضمار « قد » واجب عند البصريين ، فيقولون : إن الجملة الماضية إذا وقعت حالا لا بد من اقترانها بقدر ظاهرة أو مقدرة . وأما الأخفش فلا يرى وجوبها مع الماضي إذا وقع حالا ، فيقول : إن الجملة الماضية تقع حالا وتقترب بـ « قد » إن وجدت ، فإن لم توجد فلا تحتاج الى تقدير . ويؤيده قراءة الحسن : « حصرة صدورهم » أي : حال كونها حصرة ، أي : ضيقة . وقال آخرون : هي صفة فلا تحتاج الى إضمار « قد » . ثم اختلف هؤلاء ، فقليل : الموصوف منصوب محذوف ، أي : قوماً حصرت صدورهم ، ورأوا أن إضمار الاسم أسهل من إضمار حرف . وقيل : مخفوض مذكور ، وهم « قوم » المتقدم ذكرهم ، فلا إضمار البتة ، وما بينهما اعتراض . ويؤيده أنه قرئ بأسقاط « أو » ، وعلى ذلك يكون « جاءوكم » صفة لقوم ويكون « حصرت » صفة ثانية . وقيل : بدل اشتمال من « جاءوكم » ، لأن المجيء مشتمل على الحصر ، وفيه بُعد ، لأن الحصر صفة الجائين .

قال أبو العباس المبرد : الجملة انشائية ، ومعناها الدعاء ، مثل غلت أيديهم ، فهي مستأنفة . ورد بأن الدعاء عليهم بضيق قلوبهم عن قتال قومهم لا يتجه . وأجيب بأن المراد الدعاء عليهم بسلب أهلية القتال بالمرّة تحقيراً لهم .

### مناقشة حول اللام في « ولقاتلوكم » :

سمى ابن عطية هذه اللام لام المحاذاة والازدواج ، لأنها بمثابة

الأولى • ولو لم تكن الأولى كنت تقول : لقاتلوكم ، وقال أبو حيان تعقيباً على ذلك : « وتسمية هذه اللام لام المحاذاة والازدواج تسمية غريبة ، ولم أرَ ذلك إلا في عبارة هذا الرجل وعبارة مكّي قبله » •

### تعقيب على هذه المناقشة :

قلت : ولا طائل تحت هذه المناقشة التي تضل الطالب ، ولا تجدي شيئاً • ولقد أشرت الى هذا في باب الاعراب ، فهي ليست أكثر من تأكيد للجواب ، فهي من باب التكرير والإبدال • وإنما أوردناها للاستئناس ، وليكون الطالب في منجاة من الاغترار بالتسمية الموهمة عندما يقع عليها في إعرابهم •

﴿ سَتَجِدُونَ ءَاخِرِينَ يُرِيدُونَ أَنْ يَأْمَنُوكُمْ وَيَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ كُلٌّ  
مَارَدُوا إِلَى الْفِتْنَةِ أُرْكِسُوا فِيهَا فَإِنَّهُمْ يَعْتَرِلُوكُمْ وَيُلْقُوا إِلَيْكُمْ  
السَّلَامَ وَيَكْفُرُوا أَيْدِيَهُمْ نَخَذُوهُمْ وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ وَأُولَئِكَ  
جَعَلْنَا لَكُمُ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُبِينًا ﴾ (٩١)

### اللفة :

( أركسوا فيها ) : انقلبوا فيها شر منقلب • وقد مر ذكره •

( ثقفتموهم ) ثقف الشيء ثقفاً من باب تعب : أخذه ، وثقفت

الرجل في الحرب : أدركته ، وثقفته : ظفرت به ، وثقفت الحديث : فهمته بسرعة . والتثقيف في الأصل : تقويم المعوج من الرماح والقصب وتسويته . وقد نجم عن هذا المعنى : تثقيف الغلام أي : تهذيبه وتقويم سلوكه ، ثم صار الثقف يعني الحذر وسرعة الفهم . وتجدد المعنى أخيراً في عصرنا فأصبح خاصاً بالعلم والثقافة في المعرفة ، وعلى هذا الأساس نلاحظ تطور اللغة في كل قطر عربي ، كما رأى أبناء كل جيل في كل بلد من بلاد الناس كيف ارتقت لغتهم بارتقائهم ، وتردّت بترديهم .

### التطور الحي في اللغة :

وهكذا ما من حدث اجتماعي أو نهضة علمية أو سياسية إلا صاحبها تطور في اللغة أو المعاني أو في كليهما معاً ، نعني في إحداث ألفاظ جديدة لبعض المعاني ، أو إحداث معان جديدة لبعض الألفاظ ، أو في ذلك كله . وما من أحد ألمّ بتاريخ العرب وآدابهم يجهل ما أحدث الإسلام مثلاً من ثورة لغوية إلى جانب الثورة الدينية والاجتماعية والفكرية . وستأتي معنا نماذج حية من هذا التطور الحي في هذا الكتاب العجيب . ومن هذا المنطلق تتبين ضرورة هذا الكتاب لناشئنا المتطورة ، لترى على ضوءه أسرار ما تجمع ، وتبصر على وجهه معنى الحركة في عقل الماضين ، وبذلك يستمر العقل اللغوي في منحى الحركة المتطورة بدلاً من ركوده في سكون مادة كانت يوماً من مقذوفات العقل اللغوي المتحرك .

### الاعراب :

( ستجدون آخرين يريدون أن يأمنوكم ) كلام مستأنف مسوق



لتقرير حال قوم آخرين من المنافقين غير من سبق الإلماح اليهم . والسين للاستقبال الاستمراري ، وسيأتي بحث طريف عنها في باب الفوائد . وتجدون فعل مضارع وفاعله ، وآخرين مفعول به وجملة يريدون صفة لآخرين ، وأن وما في حيزها مصدر مؤول مفعول ليريدون ( ويأمنوا قومهم ) عطف على ما تقدم ( كلما ردوا الى الفتنة أركسوا فيها ) كلما ظرف زمان متضمن معنى الشرط ، وقد تقدم اعرابه . وجملة ردوا الى الفتنة في محل جر بالاضافة ، أو لا محل لها لأنها صلة الموصول الحرفي، والواو نائب فاعل وجملة أركسوا فيها لا محل لها لأنها جواب شرط غير جازم ، وفيها متعلقان بأركسوا ( فإن لم يعتزلوكم ويلقوا اليكم السلم ) الفاء استثنائية ، وإن شرطية ، ولم حرف نفي وقلب وجزم ويعتزلوكم فعل مضارع مجزوم بلم وهو في محل جزم فعل الشرط ، ويلقوا اليكم السلم عطف عليه ( فخذوهم واقتلوهم حيث ثقتموهم ) الفاء رابطة للجواب ، وجملة خذوهم في محل جزم جواب الشرط ، واقتلوهم : عطف على خذوهم ، وحيث ظرف مكان مبني على الضم متعلق باقتلوهم ، وجملة ثقتموهم في محل جر بالاضافة ( وأولئكم جعلنا لكم عليهم سلطاناً مبيناً ) الواو عاطفة ، وأولئكم اسم إشارة مبتدأ . وجملة جعلنا خبر ، لكم جار ومجرور في محل نصب مفعول به أول وعليهم متعلقان بمحذوف حال ، وسلطاناً مفعول به ثان ، ومبيناً صفة .

### الفوائد :

#### بحث هام عن السين :

السين حرف يدخل على الفعل المضارع فيخلصه الى الاستقبال

والاستمرار ، وأتى بالسین هنا إشارة الى أن عبثهم بالمؤمنين هذا أمر مستمر ، وإن كان قد مضى ، وذلك أن رجالاً من الكفار كانوا إذا أتوا المدينة أسلموا لأجل أن لا يقاتلوهم ، وإذا أتوا لقومهم كفروا . فأتى المولى سبحانه وتعالى بالسین إشارة الى أن حالتهم هذه هي ديدن مستمر لهم ، وأنهم لم يتركوه ، وإن كان ذلك قد وقع فيما مضى . وزعم ابن هشام أن الاستمرار إنما استفيد من المضارع ، كما تقول : فلان يقري الضيف ، ويصنع الجليل . تريد أن ذلك دأبه . وأنسین مفيدة للاستقبال ، إذ الاستمرار لا يكون إلا في المستقبل . وزعم الزمخشري أنها إذا دخلت على فعل محبوب أو مكروه أفادت أنه واقع لا محالة ، ولم أر من فهم وجه ذلك . ووجهه أنها تفيد الوعد بحصول الفعل ، فدخولها على ما يفيد الوعد أو الوعيد مقتضى لتوكيده وتثبيت معناه ، لأنه إخبار على إخبار ، والمتعلق واحد .

﴿ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَاً وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا

خَطَاً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَّةٌ مُسْلِمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ

يَصَّدَّقُوا فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ

وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ فَدِيَّةٌ مُسْلِمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ

وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ تَوْبَةً مِنْ

اللَّهُ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿٩٢﴾ ﴿٩١﴾

### اللغة :

( الدية ) : هي في الأصل مصدر ، ثم أطلقت على المال المأخوذ في القتل . يقال : وَكَدَى يَدِي دِيَةً ، ، كوشى يشي شيةً ووشياً فحذفت فاء الكلمة .

### الاعراب :

( وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمناً إلا خطأ ) كلام مستأنف مسوق لتقرير أحكام القتل . والواو استئنافية وما نافية وهي هنا بمعنى النهي المقتضي للتحريم ، وكان فعل ماض ناقص ومؤمن متعلقان بمحذوف خبر كان المقدم ، وأن يقتل مؤمناً مصدر مؤول اسم كان المؤخر ، وإلا أداة حصر ، وخطأ يجوز فيه أن يكون حالاً مؤولةً بالمشقق أي : مخطئاً ، أو منصوب بنزع الخافض أي : إلا بخطأ ، أو مفعول مطلق على الوصف ، أي : قتلاً خطأ ، أو مفعولاً لأجله ، وقدمه الزمخشري على غيره من الوجوه ، قال : « فإن قلت بهم اتصب خطأ ؟ قلت : بأنه مفعول له ، أي : ما ينبغي له أن يقتله لعله من العلل إلا للخطأ وحده » . وعندني أن الأوجه متساوية ، وسيرد في باب الفوائد مزيد من البحث فيه . ( ومن قتل مؤمناً خطأ فتحرير رقبة مؤمنة ) الواو استئنافية ، ومن اسم شرط جازم مبتدأ ، وقتل فعل ماض في محل جزم فعل الشرط ، ومؤمناً مفعول به وخطأ تقدم القول في إعرابه ، فتحرير الفاء رابطة

لجواب الشرط ، وتحريير مبتدأ خبره محذوف ، أي : فعليه تحرير رقبة وهو أولى وأنسب من جعله خبراً لمبتدأ محذوف ، أي : فالواجب تحرير رقبة ، ومؤمنة صفة لرقبة ، والجملة الاسمية المقترنة بالفاء في محل جزم جواب الشرط ، وفعل الشرط وجوابه خبر « من » ( ودية مسلمة الى أهله إلا أن يصدقوا ) الواو عاطفة ودية عطف على تحرير رقبة ، ومؤمنة صفة ، والى أهله متعلقان بمسلمة ، وإلا أن يصدقوا استثناء من أهم الاحوال أو من أهم الظروف ، أي إلا في حال الصدقة ، فهي حال ، أو حين يتصدقون ، فهي ظرف متعلق بمسلمة . وسيأتي بسط لذلك في باب الفوائد . هذا وقيل : إنه مستثنى منقطع ( فإن كان من قوم عدو لكم ) الفاء استثنائية وإن شرطية جازمة ، وكان فعل ماض ناقص في محل جزم فعل الشرط ، واسم كان مستتر تقديره هو ، ومن قوم متعلقان بمحذوف خبر كان ، وعدو صفة لقوم ، ولكم متعلقان بمحذوف صفة لعدو ( وهو مؤمن فتحرير رقبة مؤمنة ) الواو حالية ، وهو مبتدأ ومؤمن خبر ، والجملة في محل نصب حال ، وتحرير مبتدأ خبره محذوف أي : فعليه تحرير رقبة ، وقد تقدم إعرابه ( وإن كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق ) الواو عاطفة ، وإن شرطية ، وكان واسمها المستتر ، ومن قوم خبرها ، وبينكم ظرف متعلق بمحذوف خبر مقدم ، وبينهم عطف على بينكم ، وميثاق مبتدأ مؤخر . ( فدية مسلمة الى أهله ) الفاء رابطة ، ودية مبتدأ خبره محذوف ، أي : فعليه دية ، ويجوز العكس ، وقد تقدم . ومؤمنة صفة ، والى أهله متعلقان بمسلمة ( وتحرير رقبة مؤمنة ) عطف على ما تقدم ( فن لم يجد فصيام شهرين متتابعين ) الفاء استثنائية ، ومن اسم شرط جازم مبتدأ ، ولم يجد في محل جزم فعل الشرط ، والفاء رابطة لجواب الشرط ، وصيام مبتدأ خبره محذوف ، أو بالعكس ، وجملة فصيام في محل جزم جواب



الشرط وشهرين مضاف اليه ومتتابعين صفة وفعل الشرط وجوابه في محل رفع خبر « من » • ( توبة من الله وكان الله عليماً حكيماً ) توبة مفعول لأجله ، أي : شرع ذلك لكم رحمة منه ومتاباً • ويجوز نصبه على المفعولية المطلقة ، أي تاب عليكم توبة ، ومن الله صفة ، وانواو استئنافية ، وكان واسمها ، وعليماً حكيماً خبراها •

### الفوائد :

#### ١ - القول في خطأ :

قلت في الاعراب : إنه يجوز إعراب خطأ مستثنى منقطعاً ، لأنه ليس من الاول ، ولا يدخل الخطأ تحت التكليف • والمعنى : لكن إن قتل خطأ فحكمه كذا ، وهو إعراب جميل • وقد جنح الى هذا الاعراب أبو البقاء وأبو حيان ، وهو ما اختاره أيضاً سيبويه والزجاج والطبري ، وهو من الاستثناء المنقطع الواجب النصب ، والذي يسميه أهل العربية : منقطعاً ، ومنه قول جرير :

من البيض لم تظعن بعيداً ولم تطأ على الأرض إلا ربط برد مرّحل

يعني : ولم تطأ على الأرض إلا أن تطأ ذيل البرد ، وليس ذيل البرد من الأرض •

#### ٢ - القول في « إلا أن يصدقوا » :

قلت في الاعراب : إنه يجوز جمل « أن يصدقوا » مستثنى من أعم الظروف ، فهو ظرف • وقد استبعد أبو حيان هذا التخريج قال : « أما جمل أن وما بعدها ظرفاً فلا يجوز • نص النحويون على

ذلك ، ومنعوا أن يقال : « أجيئك أن يصيح الديك » تريد وقت صياح الديك . وأما أن ينسبك منها مصدر فيكون في موضع الحال ، فنصوا أيضاً على أنه لا يجوز . قال سيويه : في قول العرب : « أنت الرجل أن تنازل وتخاصم » في معنى أفت الرجل نزالاً وخصومة ، أن اتصاب المفعول من أجله ، لأن المستقبل لا يكون حالاً ، فعلى هذا الذي قررناه يكون كونه استثناء منقطعاً هو الصواب .

﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا﴾ (٩٢)

### الاعراب :

( ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالداً فيها ) الواو استئنافية ، والكلام مستأنف مسوق لتهديد القاتل وتجريمه . ومن اسم شرط جازم مبتدأ ويقتل فعل الشرط ، ومؤمناً مفعول به ، ومتعمداً حال ، فجزاؤه الفاء رابطة لجواب الشرط ، وجزاؤه مبتدأ وجهنم خبره أو بالعكس ، والجملة المقترنة بالفاء في محل جزم جواب الشرط ، وفعل الشرط وجوابه خبر « من » ، وخالداً حال ، وفيها متعلقان بـ « خالداً » ( وغضب الله عليه ولعنه ) الواو عاطفة على مقدر لا بد منه لينسجم الكلام ، وهذا المقدر تدل عليه الشرطية ، أي : حكم الله بأن جزاءه ذلك وغضب عليه ( وأعد له عذاباً عظيماً ) عطف أيضاً .

## البلاغة :

في هذه الآية فنّ مراعاة النظير ، وقد سبق القول فيه • وهو أن يأتي المتكلم بما يناسب المحتوى ، وقد حفلت هذه الآية بالألفاظ الدالة على الغضب والتهديد والوعيد والإرعاد والإبراق ، للإشارة الى أن جريمة القتل من أكبر الجرائم وأشدّها إمعاقاً في الشر ، لما يترتب عليها من هدم لبناء المجتمع • وما أجمل قول النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الصدد : « إن هذا الانسان بنيان الله ، ملعون من هدم بنيانه » •

يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا وَلَا تَقُولُوا  
لِمَن آتَىٰ الْبَكْرُ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا فَعِنْدَ  
اللَّهِ مَغَانِمُ كَثِيرَةٌ ۖ كَذٰلِكَ كُنْتُمْ مِّن قَبْلُ ۚ فَمَنَّ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَتَبَيَّنُوا  
إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿٩١﴾

## اللفظة :

( السلام ) والسَّلَام بفتح السين واللام : التحية والاستسلام •  
وقد قرئ بهما •

( ضربتم في الأرض ) : سرتهم فيها لتجارة أو غزوة •

## الاعراب :

( يا أيها الذين آمنوا ) تقدم إعرابها ( إذا ضربتم في سبيل الله فتبينوا ) كلام مستأنف مسوق للتحذير من الإقدام على القتل . وإذا ظرف مستقبل متضمن معنى الشرط متعلق بالجواب ، وجملة ضربتم في محل جر بالاضافة ، وفي سبيل الله متعلقان بضربتم ، والفاء رابطة لجواب إذا ، وتبينوا فعل أمر والواو فاعل ، والجملة لا محل لها لأنها جواب شرط غير جازم ( ولا تقولوا لمن ألقى إليكم السلام : لست مؤمناً ) الواو عاطفة ، ولا ناهية ، وتقولوا فعل مضارع مجزوم بلا والواو فاعل ، ولمن متعلقان بتقولوا ، وجملة ألقى إليكم السلام صلة الموصول ، وإليكم متعلقان بألقى ، والسلام مفعول به ، وجملة « لست مؤمناً » في محل نصب مقول القول ، ومؤمناً خبر لست (تبتغون عرض الحياة الدنيا ) الجملة حالية من فاعل تقولوا ، أي : لا تقولوا تلك المقالة طالبين الغنيمة والعرض الفاني ( فعند الله مغانم كثيرة ) الفاء تعليلية للنهي ، والجملة لا محل لها ، وعند الله ظرف متعلق بمحذوف خبر مقدم ، ومغانم مبتدأ مؤخر ، وكثيرة صفة ( كذلك كنتم من قبل فمن الله عليكم ) الجملة مستأنفة مسوقة لتشبيه حالتهم الراهنة بحالتهم التي كانوا عليها ، وكذلك جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم لكنتم أو الكاف الاسمية وحدها خبر كنتم المقدم وذلك مضاف إليه ، ومن حرف جر وقبل ظرف مبني على الضم لقطعه عن الاضافة لفظاً لا معنى ، متعلق بمحذوف حال ، فمن الفاء عاطفة ، وجملة من الله معطوفة على كنتم ، وعليكم متعلقان بـ « من » ( فتبينوا إن الله كان بما تعملون خبيراً ) جعلها العربون عامة عاطفة على تبينوا الأولى ، وكرر الأمر بالتبين تأكيداً . وعندي أن الفاء هي الفصيحة ، وأنه ليس هناك



تأكيد ، لأن الأمر الأول خاص بمن تقتلونهم ، والأمر الثاني عام ، كأنما هو يقرر حكماً شاملاً ، أي : إذا عرفتم هذا وأدركتم عواقبه فتبينوا • وإن الله إن واسمها ، وجملة كان وما بعدها خبرها ، والجملة للتعليل ، وخيراً خبر كان ، وجملة تعملون لامحل لها صلة ما ، وبما متعلقان بـ « خيراً » •

﴿ لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِّ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَىٰ وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿٩٥﴾ دَرَجَتٍ مِنْهُ وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً ﴿٩٦﴾ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾

اللفة :

غير أولى الضرر : أي أصحاب العاهات ، من عسى أو عرج أو زمانة ، ونحوها •

الاعراب :

( لا يستوي القاعدون من المؤمنين ) كلام مستأنف مسوق لبيان تفاوت طبقات المؤمنين بحسب التفاوت الحاصل بينهم في الجهاد ،

ولا نافية ويستوي فعل مضارع مرفوع ، والضممة مقدرة على الياء ،  
والقاعدون فاعله ، ومن المؤمنين متعلقان بسحذوف حال من  
« القاعدون » ومن الضمير المستكن فيه ( غير أولي الضرر والمجاهدون  
في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم ) غير : بدل من « القاعدون » ، ولم  
نجعلها صفة ، لأن « غيراً » لا تتعرف بالإضافة ، لإيغالها في التنكير ،  
ولا يجوز اختلاف الصفة والموصوف . ولم يأبه الزمخشري لما تقرر  
في علم النحو ، فجعلها صفة . ويجوز نصبها على الاستثناء ، والأول  
أرجح كما هو مقرر في كتب النحو ، لأن الكلام منفي . وقد قرئ به .  
ويجوز جرّها على أنها صفة للمؤمنين ، وقد قرأها الأعمش بالجر  
أيضاً . وسيأتي بحث عنها في باب الفوائد . وأولي الضرر مضاف  
إليه مجرور وعلامة جره الياء لأنه ملحق بجسع المذكر السالم ،  
والمجاهدون عطف على « القاعدون » ، وفي سبيل الله متعلقان  
بـ « المجاهدون » ، وبأموالهم متعلقان به أيضاً ، وأنفسهم عطف على  
« بأموالهم » ( فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدين  
درجة ) الجملة مفسرة لا محل لها لعدم الاستواء بين الفريقين . وفضل  
الله فعل وفاعل ، المجاهدين مفعول به منصوب بالياء وجملة فضل الله  
المجاهدين مفسرة لعدم الاستواء بين الفريقين ، وبأموالهم جار ومجرور  
متعلقان بـ « المجاهدين » وأنفسهم معطوفة على أموالهم ، وعلى القاعدين  
متعلقان بفضل ودرجة مفعول مطلق لأنها آلة التفضيل ورفع المرتبة ،  
فهو كقولك : ضربته سوطاً . وأعربه بعضهم ظرفاً ، وليس ببعيد .  
وأعربه آخرون حالاً ، وهو يحتاج عندئذ الى تقدير مضاف ، أي :  
ذوي درجة . وقال بعضهم : هو تمييز ، ولا بأس بهذا القول .  
وما ارتأيناه هو الأرجح ( وكلاً وعد الله الحسنى ) الواو اعتراضية ،  
وكلاً مفعول به مقدم لـ « وعد » ، والله فاعل ، والحسنى مفعول به

ثان ، والجملة لا محل لها لأنها اعتراضية ( وفضل الله المجاهدين على القاعدين أجراً عظيماً ) الواو عاطفة ، والجملة عطف على ما تقدم ، وأجراً مفعول مطلق لأنه مرادف لفضل ، أو لأنه آتته ، على حد قوله : درجة وسوطاً ، وسيأتي مزيد بحث عنه في باب الفوائد . وعظيماً صفة . ( درجاتٍ منه ومغفرةٌ ورحمةٌ ) درجات بدل من « أجراً » ومنه متعلقان بمحذوف صفة لدرجات ، ومغفرة ورحمة عطف على درجات ، وصبهما الزمخشريّ على المفعولية المطلقة بإضمار فعلهما ، بمعنى : وغفر لهم ورحمهم مغفرة ورحمة ، ولعله أولى لمراعاة التناسب ( وكان الله غفوراً رحيماً ) الواو استئنافية أو حالية ، وكان واسمها ، وغفوراً رحيماً خبراها ، والجملة مستأنفة أو حالية .

### الفوائد :

#### ما يقوله ابن يعيش :

قال ابن يعيش عند كلامه على « غير أولي الضرر » : « وقرئ بالرفع والجر والنصب ، فالرفع على النعت لـ « القاعدون » ، ولا يكون ارتفاعه على البدل في الاستثناء لأنه يصير التقدير فيه : لا يستوي إلا أولو الضرر ، وليس المعنى على ذلك ، إنما المعنى : لا يستوي القاعدون الأصحاء والمجاهدون . والجر على النعت للمؤمنين ، والمعنى : لا يستوي القاعدون من المؤمنين الأصحاء والمجاهدون ، والمعنى فيهما واحد . والنصب على الاستثناء . »

#### النحاة بين البدلية والوصفية لغير :

هذا وقد ترجح النحاة في البدلية والوصفية لـ « غير » ، فمن

احتجّ للبديلية قال : إن جعل « غير » صفة يوجب التأويل ، لأن « غير » لا تتعرف بالاضافة ، ولا يجوز اختلاف النعت والمنعوت تعريفاً وتنكيراً ، وتأويله إما بأن « القاعدون » لما لم يكونوا بأعيانهم بل أريد بهم الجنس أشبهوا النكرة فوصفوا بها كما توصف ، وإما بأن « غير » قد تتعرف إذا وقعت بين ضدين . ومن احتجّ للوصفية قال : لا يكون ارتفاعه على البديل في الاستثناء ، لأنه يصير التقدير فيه : لا يستوي القاعدون الأصحاء والمجاهدون — كما قال ابن يعيش — وهذا من طرائفهم التي تدل على ألعية وثقوب ذهن ، فتأمل والله يرشدك .

### رأي الزمخشري في اعراب أجراً :

قال الزمخشري : « لم نصب درجة وأجراً ودرجات ؟ قلت : نصب قوله « درجة » لوقوعها موقع المرة من التفضيل ، كأنه قيل : فضلهم تفضيلة واحدة وظيره قولك : ضربه سوطاً ، بمعنى : ضربه ضربة . وأما أجراً فقد انتصب بفضل لأنه في معنى أجرهم أجراً ودرجات ورحمة بدل من أجراً ويجوز أن ينتصب « درجات » نصب « درجة » كما تقول : ضربه أسواطاً ، بمعنى ضربات . كأنه قيل : وفضله تفضيلات . ونصب « أجراً عظيماً » على أنه حال من النكرة التي هي « درجات » مقدمة عليها . واقتصب « مغفرة » ورحمة » بإضمار فعلهما ، بمعنى : وغفر لهم ورحمهم مغفرة ورحمة .

﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْتُمُ الْمَلَائِكَةَ ظَالِمِينَ أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعِفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَسِعَةً فَهَاجَرُوا فِيهَا فَأُولَئِكَ مَاؤُنْهُمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ۝١٧﴾ إِلَّا الْمُسْتَضْعِفِينَ



مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِمْلَهُ وَلَا يَهْتَدُونَ  
 سَبِيلًا ﴿٩٨﴾ فَأُولَٰئِكَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَعْفُو عَنْهُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَفُوًّا  
 غَفُورًا ﴿٩٩﴾ ﴿

### الاعراب :

( إن الذين توفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم ) كلام مستأنف لتقرير  
 حال جماعة أسسوا ولم يهاجروا ، فقتلوا يوم بدر مع الكفار ، مع أن  
 الهجرة كانت ركناً أو شرطاً في الاسلام ، ثم نسخ بعد الفتح . وإن  
 واسمها ، وجملة توفاهم الملائكة لا محل لها لأنها صلة الموصول ،  
 وأصل توفاهم : تتوفاهم ، فحذفت إحدى التاءين حسب القاعدة  
 المقررة ، وأجاز ابن جرير وغيره أن تكون فعلاً ماضياً مبنياً على الفتح  
 المقدر . وليس ببيعد . والملائكة فاعل وظالمي أنفسهم حال . أما خبر  
 إن فيجوز أن يكون محذوفاً تقديره : إن الذين توفاهم الملائكة هلكوا ،  
 ويجوز أن يكون الخبر قوله : قالوا فيم كنتم ؟ ويجوز أن يكون :  
 فأولئك مأواهم جهنم ، ودخلت الفاء زائدة في الخبر تشبيهاً للموصول  
 باسم الشرط ( قالوا فيم كنتم ؟ ) الضمير في قالوا يعود الى الملائكة ،  
 والجملة إما خبر كما قدمنا وإما مستأنفة مبنية للجملة المحذوفة ، وفيه :  
 في حرف جر وما الاستفهامية في محل جر بنفي ، وحذفت ألها لدخول  
 حرف الجر عليها ، والجار والمجرور متعلقان بحذوف خبر كنتم المقدم ،  
 والجملة في محل نصب مقول القول ( قالوا كنا مستضعفين في الأرض )  
 الضمير في قالوا يعود الى الذين تتوفاهم الملائكة ، وجملة القول

مستأنمة ، وجملة كنا مستضعفين في الارض في محل نصب مقول القول ،  
 ومستضعفين خبر كنا ، وفي الارض متعلقان بمستضعفين ( قالوا : ألم  
 تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها ) الضمير في قالوا يعود الى الملائكة ،  
 والجملة مستأنمة ، والهمزة للاستفهام الإنكاري للتبكيث ، ولم حرف  
 نفي وقلب وجزم ، وتكن فعل مضارع ناقص مجزوم بـ « لم » ، وأرض  
 الله اسم تكن ، وواسعة خبرها ، والجملة في محل نصب مقول القول ،  
 والفاء فاء السببية ، وتهاجروا فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد  
 فاء السببية والواو فاعل ، وفيها متعلقان بتهاجروا ( فأولئك مأواهم  
 جهنم ) الفاء رابطة لما في الموصول من رائحة الشرط ، وأولئك مبتدأ  
 ومأواهم مبتدأ وجهنم خبر المبتدأ الثاني والجملة الاسمية خبر اسم  
 الاشارة وجملة فأولئك إما خبر لـ «إن الذين» كما قدمنا وإما استئنافية .  
 ( وساءت مصيراً ) الواو استئنافية أو حالية ، وساءت فعل ماض للذم ،  
 ومصيراً تمييز ، والمخصوص بالذم محذوف أي : جهنم ( إلا المستضعفين  
 من الرجال والنساء والولدان ) إلا أداة استثناء والمستضعفين مستثنى  
 منهم لضعفهم وعدم تمكنهم من الهجرة ، فالاستثناء متصل ، وقيل :  
 الاستثناء منقطع ، لأن المستثنى منه إما كفاراً وإما عصاة بالتخلف ،  
 وهم قادرون على الهجرة ، فلم يندرج فيهم المستضعفون . ومن الرجال  
 متعلقان بمحذوف حال ، والنساء والولدان عطف على الرجال  
 ( لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلاً ) جملة لا يستطيعون صفة  
 للمستضعفين ، وجاز وصف المعرفة بالجملة وهي فكرة ، لأن المعرفة  
 هنا ليست لشيء معين بالذات ، على حد قول الشاعر :

ونقد أمر على اللثيم يسبني      فمضيت ثمَّتَ قلتُ : لا يعنيني

وحيلة مفعول يستطيعون ، وجملة ولا يهتدون عطف على جملة

لا يستطيعون ، وسبيلاً مفعول يمتدون ، أو منصوب بنزع الخافض ، ولعله أقعد بالفصاحة ، أي : إلى سبيل من السبل المختلفة ( فأولئك عسى الله أن يعفو عنهم ) الفاء الفصيحة لأنها وقعت في جواب شرط مقدر ، والجملة لا محل لها لأنها جواب شرط غير جازم ، أي إذا أردت أن تعرف مصيرهم فأولئك ، وأولئك مبتدأ ، وعسى فعل ماض جامد من أفعال الرجاء ، والله اسم عسى ، والمصدر المؤول خبرها ، والجملة الفعلية خبر اسم الإشارة ( وكان الله عفواً غفوراً ) الواو حالية أو استئنافية ، وكان واسمها ، وعفواً غفوراً خبراها .

﴿ وَمَنْ يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرَافِقًا كَثِيرًا وَسَعَةً ﴾  
 وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿١٥٠﴾  
 اللفظة :

( المُرَافِقُ ) بضم الميم وفتح الغين المعجمة : المذهب والحصن والمضطرب ، فهو اسم مكان ، وعبر به للإشعار بأن المهاجر يرغب أنف قومه أي : يذلهم ، والرغم الذل والهوان ، وأصله لصوق الأنف بالرغام — بفتح الراء — وهو التراب ، ورغم أنه رغباً من باب قتل : كناية عن الذل ، كأنه لصق بالرغام هوافاً وذلاً . ويتعدى بالألف ، فيقال : أرغم الله أنه ، وفعلته على رغم أنه — بفتح الراء وضسها — أي : غاضبه ، وهذا ترغيم له أي : إذلال . وهذا من الأمثال التي

جرت في كلامهم بأسماء الأعضاء ، ولا يراد أعيانها ، بل وضعوها لمعان غير المعاني الظاهرة ، ولا حظاً لظاهر الاسماء من طريق الحقيقة ، ومنه قولهم : كلامه تحت قدمي ، وحاجته خلف ظهري ، يريدون الإهمال وعدم الاحتفال . وفي القاموس : الرغم : الكره ، - ويثلت - كالمرغمة ، ورغمه كعلمه ومنعه : كرهه .

### الاعراب :

( ومن يهاجر° في سبيل الله يجد في الأرض مراغماً كثيراً وسعة )  
كلام مستأنف مسوق لبيان حال المهاجرين في سبيل الله . والواو استئنافية ومن اسم شرط جازم مبتدأ ، ويهاجر فعل مضارع فعل الشرط ، وفي سبيل الله متعلقان يهاجر ، ويجد فعل مضارع جواب الشرط ، وفعل الشرط وجوابه في محل رفع خبر « مَنْ » ، ومراغماً مفعول به ، وكثيراً صفة ، وسعة عطف على « مراغماً » . ( ومن يخرج من بيته مهاجراً الى الله ورسوله ) تقدم إعراب ظيرها ، ومهاجراً حال والى الله ورسوله متعلقان بـ « مهاجراً » ( ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله ) ثم حرف عطف ، ويدركه عطف على يخرج° ، والهاء مفعول به ، والموت فاعل يدركه ، فقد الفاء رابطة لجواب الشرط ، وقد حرف تحقيق ، وجملة وقع أجره على الله في محل جزم جواب الشرط ، وفعل الشرط وجوابه خبر « مَنْ » ، وعلى الله متعلقان بوقع ( وكان الله غفوراً رحيماً ) جملة مستأنفة وقد تقدم إعرابها .

﴿ وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا



مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ  
 عَدُوًّا مُّبِينًا ﴿١١﴾  
 الاعراب :

( وإذا ضربتم في الأرض فليس عليكم جناح ) كلام مستأنف  
 مسوق لبيان أحكام قصر الصلاة . والواو استئنافية وإذا ظرف مستقبل  
 متضمن معنى الشرط ، وجملة ضربتم في الأرض في محل جر بالاضافة ،  
 والفاء رابطة لجواب إذا وليس فعل ماض ناقص ، وعليكم جار ومجرور  
 متعلقان بمحذوف خبر ليس المقدم ، وجناح اسمها المؤخر ، والجملة  
 لا محل لها لأنها جواب شرط غير جازم ( أن تقصروا من الصلاة ) المصدر المؤول  
 منصوب بنزع الخافض ، أي : في قصر الصلاة والجار والمجرور صفة لجناح ،  
 ومن الصلاة متعلقان بتقصروا . وبحث القصر من الصلاة مبسوط في كتب  
 الفقه ( إن خفتهم أن يفتنكم الذين كفروا ) إن شرطية وخفتهم فعل ماض  
 وفاعل ، وهو في محل جزم فعل الشرط ، وأن وما في حيزها مصدر  
 مؤول مفعول به لخفتهم ، والذين كفروا فاعل وجملة كفروا صلة وجملة  
 الشرط مستأنفة وجواب الشرط محذوف دل عليه ما قبله أي : فليس  
 عليكم جناح أن تقصروا . ( إن الكافرين كانوا لكم عدواً مبيناً )  
 الجملة تعليل لما تقدم من إباحة القصر ، وإن واسمها ، وجملة كانوا  
 خبرها ، والواو اسم كان ولكم متعلقان بمحذوف حال ، وعدواً خبر  
 كان . ومبيناً صفة .

﴿وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلَتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ

مَعَكُمْ وَلِيَاخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا مِنْ وَرَائِكُمْ وَلْتَأْتِ  
طَائِفَةٌ أُخْرَى لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكُمْ وَلْيَاخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ  
وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِعَتِكُمْ فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ  
مَيْلَةً وَاحِدَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَذًى مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ  
مَرْضَى أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ وَخُذُوا حِذْرَكُمْ إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ  
عَذَابًا مُهِينًا ﴿١٢﴾

الاعراب :

( وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ ) الواو استئنافية ، والكلام  
مستأنف للشروع في أحكام صلاة الخوف ، والخطاب للنبي صلى الله  
عليه وسلم ولا حجة فيه لمن ذهب الى أنه لا يرى صلاة الخوف بعد  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ، بل الخطاب شامل متناول لكل إمام .  
ويجوز أن تكون الواو عاطفة ، فيكون الكلام منسوقاً على ما تقدم .  
وَإِذَا ظَرَفَ مُسْتَقْبَلٌ مُتَضَمِّنٌ مَعْنَى الشَّرْطِ ، وجملة كنت في محل جر  
بالإضافة ، والتاء اسم كان ، وفيهم متعلقان بسجدوف خبر كنت ،  
والضمير يعود على الضارين في الأرض أو على الخائفين ، وكلاهما  
محتمل . والفاء عاطفة ، وأقمت فعل وفاعل ، ولهم متعلقان بأقمت ،  
والجملة معطوفة على جملة كنت ، والصلاة مفعول به  
( فلتقم طائفة منهم معك ) الفاء رابطة ، واللام لام الأمر ،

وتتم فعل مضارع مجزوم بلام الأمر وطائفة فاعل ومنهم متعلقان  
بمحذوف صفة ، ومعك ظرف مكان متعلق بتتم ( وليأخذوا أسلحتهم ) •  
وليأخذوا عطف على فلتتم ، وأسلحتهم مفعول به ( فإذا سجدوا فليكونوا  
من ورائكم ) تقدم إعراب ظيره ، ومن ورائكم متعلقان بمحذوف خبر  
فليكونوا ( ولتأت طائفة أخرى لم يصلوا فليصلوا معك ) عطف أيضاً ،  
وجملة « لم يصلوا » صفة ثانية لطائفة ، فليصلوا فعل مضارع وفاعله ،  
ومعك ظرف مكان متعلق بـ : فليصلوا ( وليأخذوا حذرهم وأسلحتهم )  
عطف أيضاً ( ودد الذين كفروا لو تغفلون عن أسلحتكم وأمتعتكم )  
الجملة مستأنفة مسوقة للتأكيد على زيادة الحذر لظن العدو أن الصلاة  
مظنة لإلقاء السلاح • وود الذين فعل وفاعل وجملة كفروا صلة  
الموصول ولو مصدرية فهي موصول حرفي ، وهي منسبكة مع ما بعدها  
بمصدر منصوب لأنه مفعول تود ، وجملة تغفلون لا محل لها لأنها  
صلة الموصول الحرفي ، وعن أسلحتكم متعلقان بتغفلون ، وأمتعتكم  
عطف على أسلحتكم ( فيميلون عليكم ميلة واحدة ) الفاء عاطفة ،  
ويميلون عطف على تغفلون ، وعليكم متعلقان يميلون ، وميلة مفعول  
مطلق وواحدة صفة ( ولا جناح عليكم إن كان بكم أذى من مطر )  
الواو عاطفة ، ولا نافية للجنس ، وجناح اسمها ، وعليكم متعلقان  
بمحذوف خبر « لا » ، وإن شرطية وكان فعل ماض ناقص في محل جزم  
فعل الشرط ، وبكم متعلقان بمحذوف خبر كان المقدم ، وأذى اسمها  
المؤخر ، ومن مطر متعلقان بمحذوف صفة لأذى ، وجواب الشرط  
محذوف دل عليه ما قبله ، أي : فلا جناح عليكم ( أو كنتم مرضى أن  
تضعوا أسلحتكم ) أو حرف عطف ، وكنتم عطف على : كان بكم أذى ،  
ومرضى خبر كنتم ، وأن تضعوا مصدر مؤول منصوب بنزع الخافض ،  
أي : في أن تضعوا ، والجار والمجرور متعلقان بجناح أو بمحذوف صفة له

وأسلحتكم مفعول به (وخذوا حذركم) عطف أيضاً (إن الله أعد للكافرين عذاباً مهيناً) إن واسمها ، وجملة أعد للكافرين خبرها ، وعذاباً مفعول أعد ، ومهيناً صفة .

### البلاغة :

في الآية عطف الحقيقة على المجاز ، وهو من البلاغة في ذروتها ، ومن الفصاحة في سدتها ، فالأسلحة حقيقة ، والحذر مجاز لأنه أراد به آلة من الآلات التي يستعملها الغازون في حروبهم ، فلذلك جسع بينه وبين الأسلحة في الأخذ ، جعلهما معاً كالأخوذيين . ومن طريف هذا المجاز الذي استعمل مع الحقيقة قول أبي تمام الطائي يصف ركبا :

وركب يساقون الركاب زجاجة

من السير لم تقصد لها كفّ قاطب

والمجاز في قوله : « زجاجة » أي : شراباً في زجاجة . والمعنى يسكرون المطي بالتعب ، فكأنهم سقوها شراباً لم تقصد له كف قاطب ، أي : ليس على الحقيقة شراباً يناوله الساقى صاحبه بقصد . وهذا التناسب بين المجاز والحقيقة لا يسهل إدراكه إلا على أهل الطبع المرهف ، والذوق المترف ، فافهمه ، وقس عليه ، والله يعصمك .

﴿ فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَادْكُرُوا اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ ۚ

فَإِذَا أَطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ ۚ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا

مَوْقُوتًا ﴿١٠٣﴾ وَلَا تَهِنُوا فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ ۚ إِنْ تَكُونُوا تَأْمُونًا فَلَهُمْ



يَآلْمُونَ كَمَا تَآلْمُونَ وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا  
حَكِيمًا ﴿١٠٤﴾

### الاعراب :

( فإذا قضيتم الصلاة فاذكروا الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبكم )  
الفاء استئنافية ، والكلام مستأنف مسوق لتقرير ما يندب بعد أداء  
صلاة الخوف على الوجه الكامل المبين . وإذا ظرف مستقبل متضمن  
معنى الشرط ، وجملة قضيتم الصلاة في محل جر بالاضافة ، والفاء  
رابطة ، وجملة اذكروا الله لا محل لها لأنها جواب شرط غير جازم ،  
وقياماً حال وقعوداً حال ثانية ، وعلى جنوبكم جار ومجرور متعلقان  
بمحذوف حال ثالثة عن طريق العطف ( فإذا اطمأننتم فأقيموا  
الصلاة ) تقدم إعرابها ، والجملة معطوفة على ما تقدم ( إن الصلاة كانت  
على المؤمنين كتاباً موقوتاً ) الجملة تعليل لما سبق ، وإن واسمها ، وجملة  
كانت خبر إن ، وعلى المؤمنين متعلقان بـ « موقوتاً » وكتاباً خبر كانت ،  
وموقوتاً صفة ، أي : محدوداً بأوقات ( ولا تهنوا في ابتغاء القوم )  
الواو عاطفة أو استئنافية ، ولا ناهية ، وتهنوا فعل مضارع مجزوم  
بـ « لا » وفي ابتغاء القوم متعلقان بتهنوا ( إن تكونوا تألمون فإنهم  
يألمون كما تألمون ) إن شرطية جازمة ، وتكونوا فعل مضارع ناقص  
فعل الشرط ، والواو اسم كان ، وجملة تألمون خبرها ، وجملة الشرط  
لا محل لها لأنها تعليلية للنهي ، فانهم الفاء رابطة للجواب ، وإن واسمها ،  
وجملة يألمون خبرها والجملة المقترنة بالفاء في محل جزم جواب الشرط  
وكما تألمون في محل نصب على المفعولية المطلقة أو على الحالية ، وقد

تقدمت له قطائر ( وترجون من الله مالا يرجون ) عطف على جملة يألمون ، وما اسم موصول مفعول به لترجون ، وجملة لا يرجون لا محل لها لأنها صلة ( وكان الله عليماً حكيماً ) تقدم إعرابه كثيراً .

﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنَ لِلْخَائِنِينَ خَصِيماً ١٠٥ ﴾ وَأَسْتَغْفِرِ اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ١٠٦ ﴿

### الاعراب :

( إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ ) كلام مستأنف للتحذير من التعجل في الحكم ، وهو عام ، وإن واسمها ، وجملة أنزلنا خبرها ، واليك متعلقان بأنزلنا والكتاب مفعول به ، وبالحق متعلقان بمحذوف حال ( لتحكم بين الناس بما أراك الله ) اللام للتعليل وتحكم فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد اللام ، والجار والمجرور : لام التعليل والمصدر المؤول من أن المضمرة والفعل تحكم متعلقان بأنزلنا وبين الناس ظرف متعلق بتحكم ، وبما متعلقان بتحكم وجملة أراك الله لا محل لها لأنها صلة للموصول ، والإراءة هنا بمعنى المعرفة والعلم ، فالكاف مفعوله الأول والثاني محذوف ، وهو العائد المحذوف ، أي : بما أراكه الله ( ولا تكن للخائنين خصيماً ) الواو عاطفة ولا ناهية وتكن فعل مضارع ناقص مجزوم بلا ، واسم تكن مستتر تقديره أفت ، وللخائنين جار ومجرور متعلقان بخصيماً ، وخصيماً خبرها . ( واستغفر

الله إن الله كان غفوراً رحيماً ( عطف على ما تقدم ، وقد تقدم إعراب  
نظائره .

﴿ وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنْفُسَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَن  
كَانَ خَوَانًا أَثِيمًا ﴾ (١٠٧) يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ  
اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لَا يَرْضَىٰ مِنَ الْقَوْلِ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا  
يَعْمَلُونَ مُحِيطًا ﴿١٠٨﴾  
اللفظة :

( يختانون أنفسهم ) : يستريبون بها ويخونونها بالمعاصي .

( يستخفون ) : يستترون .

( يبيتون ) يدبرون الأمر بليل . ولا يكاد يستعمل إلا في الشر ،  
وعبارة المبرّد في كامله :

« يقال بَيَّتَ فلان كذا وكذا إذا فعله ليلًا ، وفي القرآن :

« وإذ يبيتون ما لا يرضى من القول » أي : أداروا ذلك ليلًا بينهم » .

الاعراب :

( ولا تجادل عن الذين يختانون أنفسهم ) الواو عاطفة ولا فاهية ،

وتجادل فعل مضارع مجزوم بلا والفاعل أئت ، وعن الذين متعلقان بتجادل ، وجملة يختانون أنفسهم لا محل لها لأنها صلة الموصول ( إن الله لا يحب من كان خوافاً أثيماً ) تعليل للنهي ، وإن واسمها ، وجملة لا يحب خبرها ومن اسم موصول مفعول به ، وجملة كان صلة الموصول وخوافاً خبر كان ، وأثيماً صفة ، أو هما خبران لكان ( يستخفون من الناس ولا يستخفون من الله وهو معهم ) الجملة مستأنفة مسوقة لمجرد الإخبار بأنهم يطلبون الستر ، أو حالية من « مَنْ » على أنها موصولة ، وجملة ولا يستخفون من الله عطف على الأولى ، الواو حالية ، وهو مبتدأ ، والظرف معهم متعلق بمحذوف خبر ، والجملة حالية ( إذ يبيتون ما لا يرضى من القول ) إذ ظرف لحكاية الحال الماضية ، وجملة يبيتون في محل جر بالاضافة ، وما اسم موصول مفعول به وجملة لا يرضى صلة الموصول ، ومن القول متعلقان بمحذوف حال ( وكان الله بما يعملون محيطاً ) تقدم اعراب ظائرهما كثيراً .

### البلاغة :

١ - المبالغة في قوله : « خوافاً أثيماً » : فقد استعمل صيغتين من صيغ المبالغة ، لأن الله كان عالماً من طعمة بن أيرق الذي سرق درعاً من جاره وأودعها عند يهودي ، الإفراط في الخيانة وركوب المآثم .

٢ - المجاز في الاستخفاء : إذ الاستخفاء من الله محال ، لأن الله يعلم الجهر وما يخفى ، فيكون مجازاً عن الحياء .



﴿ هَآأَنَّمْ هَؤُلَاءَ جَادَلْتُمْ عَنْهُمْ فِي الْحَيَوةِ الدُّنْيَا فَمَنْ يُجَادِلْ  
 اللَّهُ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَمْ مَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا ﴾ (١:٩)

### الاعراب :

( ها أأنتم هؤلاء جادلتهم عنهم في الحياة الدنيا ) كلام متأنف مسوق لتبكيك قوم طعمة بن أبيرق ، وهم بنو ظفر من الانصار الذين حاولوا ستر جنايته وسرقته . وها للتنبية وأأنتم مبتدأ وهؤلاء خبره ، وجملة جادلتهم خبر ثان ، وأعرب بعضهم هؤلاء منادى محذوف منه حرف النداء ، وجملة النداء اعتراضية وهو صحيح . وعنهم جار ومجرور متعلقان بجادلتهم ، وفي الحياة متعلقان بمحذوف حال ، والدنيا صفة ( فمن يجادل الله عنهم يوم القيامة ) الفاء عاطفة ، ومن اسم استفهام انكاري مبتدأ ، وجملة يجادل الله خبر ، وعنهم متعلقان بجادل ، ويوم القيامة ظرف متعلق بمحذوف حال ( أم من يكون عليهم وكيلاً ) أم حرف عطف ، ومن اسم استفهام مبتدأ ، ويكون فعل مضارع ناقص واسمها ضمير مستتر تقديره « هو » يعود على « مَنْ » والجملة في محل رفع خبر « مَنْ » ، وعليهم جار ومجرور متعلقان بـ « وكيلاً » ووكيلاً خبر يكون .

### البلاغة :

في هذه الآية الالتفات ، في قوله : « ها أأنتم جادلتهم عنهم ... » فقد انتقل من الغيبة الى الخطاب ، لمشافهتهم بالتوبيخ والإنكار .

﴿ وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ  
 اللَّهُ غُفُورًا رَحِيمًا ﴾ ﴿١١٠﴾ وَمَنْ يَكْسِبْ إِثْمًا فَإِنَّمَا يَكْسِبُهُ عَلَى  
 نَفْسِهِ ۚ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١١١﴾ وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا  
 ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا فَقَدِ احْتَمَلَ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُّبِينًا ﴿١١٢﴾

### الاعراب :

( ومن يعمل سوءاً أو يظلم نفسه ) كلام مستأنف مسوق لحمل  
 طعمة على التوبة ، ومع ذلك أصر على ركوب متن الشطط ، وأبى أن  
 يتوب ، والواو استئنافية ومن اسم شرط جازم مبتدأ ، ويعمل فعل  
 مضارع فعل الشرط ، والفاعل هو ، وسوءاً مفعول به ، وأو حرف  
 عطف : ويظلم نفسه عطف على يعمل ، ونفسه مفعول به ( ثم يستغفر الله  
 يجد الله غفوراً رحيماً ) ثم حرف عطف ، ويستغفر الله عطف على  
 ما تقدم ، ويجد الله جواب الشرط ، وفعل الشرط وجوابه  
 خبر « مَنْ » ، وغفوراً مفعول به ثان ، ورحيماً صفة  
 ( ومن يكسب إثماً فإنما يكسبه على نفسه ) عطف على ما تقدم ،  
 وهو مماثل له في إعرابه . وجملة فإنما جواب الشرط ، وفعل الشرط  
 وجوابه خبر من ، وعلى نفسه متعلقان بيكسبه ، لأن وبال الإثم متعلق  
 بها ( وكان الله عليماً حكيماً ) تقدم إعرابها . ( ومن يكسب خطيئة أو  
 إثماً ) تقدم إعرابه ( ثم يرم به بريئاً ) عطف على يكسب ووحيد الضمير

تغليبا للإثم، وبه متعلقان بـ «يرم» ، وبريئا مفعول به ( فقد احتسب بهتافاً وإثماً مبيناً) الجملة في محل جزم جواب الشرط وفعل الشرط وجوابه خبر «مَنْ» ، والمعنى : فله عقوبتان .

﴿ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ أَنْ يُضْلُوكَ وَمَا يُضْلُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَضُرُّونَكَ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَيْكَ مَا لَا تُكِنُّ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا ۝ ﴾  
الاعراب :

( ولولا فضل الله عليك ورحمته ) الواو عاطفة أو استئنافية إتماماً لقصة بني ظفر الذين حاولوا إضلال النبي ، ولكن الله عصمه . والواقع أن الخطاب عام ، يتناول الناس جميعاً في مختلف ظروف الزمان والمكان. ولولا حرف امتناع لوجود متضمن معنى الشرط ، وفضل الله مبتدأ محذوف الخبر ، وعليك متعلقان بفضل ورحمته عطف على فضل ( لهمت طائفة منهم أن يضلوك ) اللام واقعة في جواب لولا ، وجملة همت طائفة لا محل لها لأنها جواب شرط غير جازم ، وقد يرد على ذلك اتقاء الهم ، لأن لولا لا تقتضي اتقاء جوابها لوجود شرطها ، ولكن المنفي في الحقيقة أثر الهم ، وسيرد هذا كله في مكانه من هذا الكتاب ، وأن يضلوك مصدر مؤول منصوب بنزع الخافض ، والجار والمجرور متعلقان بهمت ، أي همت بإضلالك ( وما يضلون إلا أنفسهم ) الواو

حالية وما نافية ، ويضلون فعل مضارع علامة رفعه ثبوت النون ، وإلا أداة حصر ، وأنفسهم مفعول يضلون ، والجملة في محل نصب على الحال ( وما يضرّوك من شيء ) الواو عاطفة وما نافية ويضرونك فعل مضارع وفاعل ومفعول به ، وهو معطوف على يضلون ، ومن حرف جر زائد وشيء مجرور لفظاً منصوب على المفعولية المطلقة محلاً ، أي : شيئاً من الضرر ( وأنزل الله عليك الكتاب والحكمة ) الواو استئنافية والجملة مستأنفة فيها معنى العلة لما تقدم ، والكتاب مفعول به ، والحكمة عطف على الكتاب ( وعلمك ما لم تكن تعلم ) عطف على ما تقدم ، وما اسم موصول مفعول علمك الثاني ، وجملة لم تكن صلة وجملة تعمل خبر تكن ( وكان فضل الله عليك عظيماً ) عطف أيضاً ، وكان فعل ماض ناقص وفضل الله اسمها ، وعظيماً خبرها ، وعليك جار ومجرور متعلقان بفضل .

﴿ لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّن نَّجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ١١١ ﴾

اللفظة :

( نجواهم ) : النجوى في الأصل مصدر ، وهو التناجي في السر ، وقد يطلق على الأشخاص مجازاً ، قال تعالى : « وإذ هم نجوى » . ولا تكون النجوى إلا بين اثنين فصاعداً .



## الاعراب :

( لا خير في كثير من نجواهم ) كلام مستأنف مسوق لإتمام قصة بني ظفر . وهي عامة في حق الناس جميعاً . ولا نافية للجنس وخير اسمها انبني على الفتح ، وفي كثير جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبرها ، ومن نجواهم متعلقان بمحذوف صفة لكثير ( إلا من أمر بصدقة أو معروف أو إصلاح بين الناس ) إلا أداة حصر ، ومن اسم موصول بدل من « كثير » أو من « نجوى » : فالاستثناء على هذا متصل على حذف مضاف ، وقيل : هي نصب على الاستثناء المنقطع ، لأن « مَنْ » للأشخاص ، وليس التناجي من جنسها ، ويكون المعنى : لكن من أمر بصدقة ففي نجواه خير كثير . وبصدقة جار ومجرور متعلقان بأمر ، وما بعدها معطوف عليها ، وبين الناس ظرف مكان متعلق بإصلاح ( ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضاة الله ) الواو استئنافية ومن اسم شرط جازم في محل رفع مبتدأ ، ويفعل فعل الشرط ، وذلك مفعول به ، وابتغاء مرضاة الله مفعول لأجله ( فسوف تؤتيه أجراً عظيماً ) الفاء رابطة للجواب وسوف حرف استقبال وتؤتيه فعل مضارع ومفعول به أول . وأجراً مفعول به ثان ، والفاعل مستتر تقديره « نحن » . وعظيماً صفة ، والجملة المقترنة بالفاء في محل جزم جواب الشرط ، وفعل الشرط وجوابه خبر « من » .

﴿ وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ

سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ ۚ سَاءَ مَا يَمْشِرُ ﴾ (١١٥)

**اللفة :**

( المشاقّة ) : المخاصمة والمخالفة .

( نوله ما تولى ) نجعله والياً لما تولى من الضلال ، أي ما اختاره .

**الاعراب :**

( ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ) كلام مستأنف مسوق للتعقيب على قصة طعنة المرتد ، والمراد عموم الحكم وشموله الناس . ومن اسم شرط جازم في محل رفع مبتدأ ، يشاقق فعل مضارع فعل الشرط والرسول مفعول به ، ومن بعد متعلقان بيشاقق ، وما مصدرية وهي مع تبين في تأويل مصدر مجرور بالاضافة ، وله متعلقان بتبين ، والهدى فاعل ( ويتبع غير سبيل المؤمنين ) عطف على يشاقق ، وغير سبيل المؤمنين مفعول به ( نوله ما تولى ) نوله جواب الشرط ، والهاء مفعوله الأول ، وما اسم موصول مفعوله الثاني ، وجملة تولى صلة الموصول وجملة فعل الشرط وجوابه في محل رفع خبر « مَنْ » ( ونصله جهنم وساءت مصيراً ) عطف على نوله ، وجهنم منقول به ثان لنصله ، ومصيراً نصب على التمييز ، والمخصوص بالذم محذوف ، أي : جهنم .

**الفوائد :**

روي أن الامام الشافعي رحمه الله سئل عن آية في كتاب الله تعالى تنذر على أن الإجماع حجة ، فقرأ القرآن ثلاثمائة مرة حتى وجده في

هذه الآية : « ومن يشاقق الرسول .. » الخ ، وتقرير الاستدلال أن اتباع غير سبيل المؤمنين حرام ، فيجب أن يكون اتباع سبيل المؤمنين واجباً ، وبيان المقدمة الاولى أنه تعالى ألحق الوعيد بمن يشاقق الرسول ويتبع غير سبيل المؤمنين ومشاققة الرسول وحدها موجبة لهذا الوعيد ، فلو لم يكن اتباع غير سبيل المؤمنين موجباً له لكان ذلك ضمناً لما لا أثر له في الوعيد الى ما هو مستقل باقتضاء ذلك الوعيد ، وأنه غير جائز ، فثبت أن اتباع غير سبيل المؤمنين حرام ، وإذا ثبت هذا لزم أن يكون عدم اتباع سبيلهم واجباً ، وذلك لأن عدم اتباع سبيل المؤمنين يصدق عليه أنه اتباع لغير سبيل المؤمنين ، فإذا كان اتباع سبيل غير المؤمنين لزم أن يكون عدم اتباع سبيل المؤمنين حراماً وإذا كان عدم اتباعهم حراماً كان اتباع سبيلهم واجباً . هذا ولعلماء الأصول مناقشات طويلة ، وأسئلة وأجوبة ، حول صحة الاستدلال بهذه الآية ، يرجع اليها في مظانها .

﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ  
وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا ۝١١٦﴾ إِنَّ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ  
إِلَّا إِنثًا وَإِنْ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَرِيدًا ۝١١٧﴾

اللفظة :

( مریداً ) المرید والمارد هو الذي بلغ للغاية في الشر والنسأ ، يقال : مرد من بابي نصر وظرف إذا غتا وتجبى فهو مارد ومرید ، وأثبت الأصنام لأنها في عرفهم كذلك ، وأشهرها اللات والعزى ومناة .

وعن الحسن أنه لم يكن حيّ من أحياء العرب إلا كان لهم صنم يعبدونه ويسمونه أثنى بني فلان . وسيأتي مزيد تفصيل عن هذه الأصنام عند ذكرها بأسمائها .

### الاعراب :

( إن الله لا يغفر أن يشرك به ) كلام مستأنف مسوق للتأكيد على عدم غفران الشرك . وإن واسمها ، وجملة لا يغفر خبرها ، والمصدر المؤول من أن وما في حيزها مفعول يغفر ، وبه متعلق بيشرك ( ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ) الواو عاطفة ، ويغفر فعل مضارع والفاعل هو ، وما اسم موصول مفعول به ، ودون ذلك ظرف متعلق بمحذوف صلة الموصول ، والجملة لا محل لها لأنها صلة الموصول ، ولمن يشاء متعلقان بيغفر ، وجملة يشاء صلة الموصول ( ومن يشرك بالله ) الواو حرف عطف ، ومن اسم شرط جازم مبتدأ ، ويشرك فعل الشرط والجار والمجرور متعلقان بيشرك ( فقد ضل ضلالاً بعيداً ) الفاء رابطة ، والجملة في محل جزم جواب الشرط ، وضلالاً مفعول مطلق وبعيداً صفة ، وجملة الشرط والجواب خبر « من » ( إن يدعون من دونه إلا إناآنا ) الجملة تعليلية لا محل لها ، وإن نافية ، ويدعون فعل مضارع وفاعل ، ومن دونه متعلقان بيدعون ، وإلا أداة حصر ، وإناآنا مفعول به أو صفة لمفعول به محذوف ، أي : أصناماً مؤنثة لتأنيث أسائها كالكالات والعزى ومناة ، وقيل : لأنهم كانوا يلبسونها أنواع الحلي ، ويزينونها على هيئات النساء ( وإن يدعون إلا شيطاناً مريداً ) الواو عاطفة وإن نافية ، ويدعون فعل وفاعل ، وإلا أداة حصر شيطاناً مفعول به ، ومريداً صفة .



﴿لَعَنَهُ اللَّهُ وَقَالَ لَأَتَّخِذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَفْرُوضًا ﴿١١٨﴾ وَلَا ضِلَّتْ لَهُمْ  
وَلَا مَنِيَّتْهُمْ وَلَا مَرَنَتْهُمْ فَلَيَبْتَكَنَّ أَذَانُ الْأَنْعَمِ وَلَا مَرَنَتْهُمْ فَلَيُغَيِّرَنَّ  
خَلْقَ اللَّهِ وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانُ وَلِيًّا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا  
مُبِينًا ﴿١١٩﴾ يَعِدُهُمْ وَيُمْنِيهِمْ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا ﴿١٢٠﴾  
أُولَئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَلَا يَجِدُونَ عَنْهَا مَحِيصًا ﴿١٢١﴾﴾

### اللفة :

( تبكيت الآذان ) : قطعها أو شقها ، كانوا يشقون آذن الناقة إذا  
ولدت خمسة أبطن وجاء الخامس ذكراً ، وحرّموا على أنفسهم الاتقاع  
بها ، وذلك من عاداتهم . كما كانوا يغيّرون خلق الله ، فيفقّون  
عيون الأنعام إعفاء لها من الركوب ، أو يخصصونها . ومن التغيير في  
خلق الله الوشم ، وفي الحديث : لعن الله الواشرات المرققات أسنانهن  
والمتنضات والمتنفضات ، أي اللواتي ينتفن شعورهن .

( محيصاً ) مصدر حاص عنه إذا عدل وحاد . وله مصادر متعددة،  
منها أيضاً حيوصاً ومحاصاً وحيصاقاً ، بفتح الياء .

### الاعراب :

( لعنه الله وقال : لأتخذن من عبادك نصيباً مفروضاً ) الجملة

لا محل لها من الإعراب لأنها دعائية أو مستأنفة ، وجعلها بعضهم صفة لـ « شيطاناً » في الآية السابقة ، وأرى فيه بعداً وتكلفاً ، ولعنه الله فعل ومفعول به وفاعل ، وقال الواو استئنافية أو حالية بتقدير « قد » ، وجملة القسم مقول القول ، واللام جواب قسم محذوف ، وأتخذن فعل مضارع مبني على الفتح لاتصاله بنون التوكيد الثقيلة وجملة اتخذن لا محل لها لأنها جواب قسم محذوف ، ومن عبادك متعلقان باتخذن ، ونصيياً مفعول به ، ومفروضاً صفة ( ولأضلنهم ولأمنينهم ولأمرنهم ) الجمل الثلاث معطوفات على اتخذن ، فهي مقولات الشيطان الخمس ( فليبتكن آذان الأنعام ) الفاء عاتفة ، وآذان الأنعام مفعول به ( ولأمرنهم فليغيرن خلق الله ) عطف أيضاً ، وأصل يغيرن : يغيروثن ، فحذف النون للجزم بلام الأمر ، وحذفت الواو لالتقاء الساكنين ، وخلق الله مفعول به ( ومن يتخذ الشيطان ولياً من دون الله ) الواو استئنافية ومن اسم شرط جازم مبتدأ ، ويتخذ فعل الشرط والشيطان مفعول به أول وولياً مفعول به ثان ومن دون الله متعلقان بمحذوف صفة لـ « ولياً » ( فقد خسر خسراً مبيناً ) الفاء رابطة ، وقد حرف تحقيق ، وخسراً مفعول مطلق ، ومبيناً صفة ، والجملة في محل جزم جواب الشرط، وفعل الشرط وجوابه خبر « من » ( يعدمهم ويمينهم وما يعدمهم الشيطان إلا غروراً ) الجملة مستأنفة مسوقة لبيان حقيقة مواعيد الشيطان الكاذبة . ومفعولاً يعدمهم ويمينهم محذوفان للعلم بهما ، وما الواو حالية ، وما نافية ويعدمهم الشيطان فعل ومفعول به وفاعل ، وإلا أداة حصر ، وغروراً يحتل أن يكون مفعولاً ثانياً لـ « يمينهم » أو مفعولاً لأجله أو مفعولاً مطلقاً ، أي : ذا غرور ، وهي متساوية الرجحان ( أولئك مأواهم جهنم ) الجملة مستأنفة ، وأولئك مبتدأ ، ومأواهم مبتدأ ثان ، وجهنم خبر مأواهم ، والجملة الاسمية خبر أولئك ( ولا يجدون عنها محيصاً )

الواو عاطفة ، ولا نافية ، ويجدون فعل مضارع وفاعل ، ومحيطاً  
مفعول به ، وعنهما متعلقان بمحذوف حال ، لأن المصدر لا يعمل  
فيما قبله .

﴿ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي  
مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ  
اللَّهِ قِيلًا ﴾ (١٢٢)  
اللفة :

( قِيلًا ) مصدر كالقول والقال ، وقال ابن السكيت : القال  
والقيل : اسمان لا مصدران .

### الاعراب :

( والذين آمنوا وعملوا الصالحات ) الواو استئنافية ، والذين  
مبتدأ ، وجملة آمنوا صلة وعملوا الصالحات فعل وفاعل ومفعول به  
( سندخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً ) سندخلهم  
فعل مضارع ومفعوله الأول ، والفاعل مستتر تقديره نحن والجملة خبر  
اسم الموصول ، وجنات مفعول به ثان على السعة أو منصوب بنزع  
الخافض وقد تقدم ، وجملة تجري الخ صفة لجنات ، وخالدين حال ،  
وفيها متعلقان بخالدين ، وأبداً ظرف متعلق بخالدين أيضاً ( وعد الله

( حقاً ) وعد الله مفعول مطلق لفعل محذوف ، وحقاً مفعول مطلق لفعل محذوف أيضاً ، وقيل : هو نصب على الحال ، وفي النفس منه شيء ( ومن أصدق من الله قيلاً ) الواو استئنافية ، ومن اسم استفهام مبتدأ وأصدق خبر ومن الله متعلقان بأصدق ، وقيلاً تمييز .

﴿ لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزِيهِ وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ۝ وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا ۝ ﴾  
اللفظة :

( النقيير ) : أصله النكتة في ظهر النواة كما تقدم ، وهو كناية عن القلة . وللنون مع القاف إذا كاتنا فاء للفعل وعيناً له معنى فريد يكاد يكون مطّرداً ، وهو التأثير وترك الأثر بعده ، فنقب الحائط معروف ، ونقب البيطار سرّة الدابة بالمنقب فأخرج ماء أصفر ، ونقح الكلام والشعر ، ونقحته السنون نالت منه ، ونقده الثمن ، ونقد الدرهم أي : ميز جيده ورديته ، وهو من نقدة الشعر ونقاده ، ونقر الطائر الحب بمنقاره ، ونقر العود والدف : استحدث لهما صوتاً بعيد الأثر . وهذا من أوابد هذه اللغة وغرائبها .

الاعراب :

( ليس بأمانيتكم ولا أمانيت أهل الكتاب ) كلام مستأنف مسوق



ليبان أن المفاضلة إنما تكون بالعمل الصالح والإنتاج المشر وأن الإيمان ما وقر في القلب ودعّمه العمل . وليس فعل ماض ناقص ، واسمها فيه خلاف عند النحاة والمعرّبين ، ف قيل : هو الوعد ، لأنه ليس منوطاً بالأمانى ، وقيل : هو الإيمان المفهوم من قوله : « والذين آمنوا » ، وذلك كله وارد وجيد والمرجع واحد . والباء حرف جر زائد ، وأمانىكم مجرور لفظاً منصوب محلاً لأنه خبر ليس ، ولا أمانى أهل الكتاب عطف على أمانىكم ( من يعمل سوءاً يجز به ) الجملة استئنافية أو مفسرة ، وعلى كل حال لا محل لها من الإعراب ، ومن اسم شرط جازم في محل رفع مبتدأ ، ويعمل فعل الشرط ، وسوءاً مفعول به ، ويجز جواب الشرط وعلامة جزمه حذف حرف العلة ، وبه متعلقان بـ « يجز » ، وفعل الشرط وجوابه خبر « مَنْ » ( ولا يجد له من دون الله ولياً ولا نصيراً ) عطف على « يجز » مجزوم مثله ، وله جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال ، لأنه كان في الأصل صفة لـ « ولياً » فتقدم عليها ، ومن دون الله متعلقان بوجد ، بثابة المفعول الأول ، وولياً هو المفعول الثاني ونصييراً عطف على « ولياً » ( ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو أنثى وهو مؤمن ) الواو عاطفة ، ومن اسم شرط جازم مبتدأ ، ويعمل فعل الشرط ، ومن الصالحات متعلقان بيعمل ، ومعنى « من » التبقيض ، لأن استيعاب الصالحات غير متاح للمكلفين ، وعجيب قول الطبري : إنها زائدة ، وليس بشيء . ومن ذكر متعلقان بمحذوف حال لأنها أزالوا الإبهام عن « من » ، أو أنثى معطوفة ، الواو حالية وهو مبتدأ ومؤمن خبر والجملة نصب على الحال ، ( فأولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون شيئاً ) الفاء رابطة لجواب الشرط ، واسم الإشارة مبتدأ وجملة يدخلون الجنة خبر ، ولا يظلمون عطف على يدخلون ، وتفسيراً مفعول مطلق وقد تقدم بحثه . وجملة

أولئك يدخلون في محل جزم جواب الشرط ، وفعل الشرط ، وجوابه في محل رفع خبر « من » •

﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ

إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا ۚ وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا ﴿١٢٥﴾ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ

وَمَا فِي الْأَرْضِ ۚ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا ﴿١٢٦﴾ ﴾

الاعراب :

( ومن أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله وهو محسن ) الواو استئنافية ، ومن اسم استفهام مبتدأ ، وأحسن خبره ، وديناً تمييز محوّل عن المبتدأ ، ومن متعلقان بأحسن ، وجملة أسلم وجهه صلة الموصول لا محل لها ، والله متعلقان بـ « أسلم » ، والواو حالية ، وهو مبتدأ ومحسن خبر ، والجملة حال من الضمير في « أسلم » ، ( وتابع ملة إبراهيم حنيفاً ) الواو عاطفة ، وجملة اتبع معطوفة على جملة أسلم داخلية في حيز الصلة ، وملة إبراهيم مفعول به ، وحنيفاً حال من فاعل اتبع أو من إبراهيم أي : مائلاً الى الدين القويم ( واتخذ الله إبراهيم خليلاً ) الواو واو الاعتراض ، وجملة اتخذ الله إبراهيم اعتراضية ، فائدتها التوكيد على تقرب إبراهيم وتمييزه بأنه اتخذ الله خليلاً ، وخليلاً مفعول به ثان لاتخذ ( والله ما في السموات وما في الأرض ) الواو استئنافية ، والله متعلقان بمحذوف خبر مقدم ، وما اسم موصول مبتدأ مؤخر ، وفي السموات متعلقان بمحذوف صلة الموصول ، وما في

الأرض عطف على ما في السموات ( وكان الله بكل شيء محيطاً ) الواو عاطفة أو استئنافية ، وكان واسمها ، ومحيطاً خبرها ، وبكل شيء متعلقان بـ « محيطاً » .

### البلاغة :

في قوله تعالى : ( واتخذ الله إبراهيم خليلاً ) اعتراض والاعتراض عبارة عن جملة أو أكثر تعترض أثناء الكلام أو بين الكلامين المتصلين وتفيد زيادة في معنى غرض المتكلم غير دفع الإيهام وقد تقدم الكلام عليه عند قوله في البقرة « ولن تفعلوا » ونضيف إليه انه يكون لأغراض متعددة فقد يكون للتنبيه والبيان ، قال الشاعر :

واعلم فعلم المرء ينفعه      ان سوف يأتي كل ما قدرا

فقوله « فعلم المرء ينفعه » اعتراض للتنبيه والبيان ومثله ما يحكى أن الراضي بالله كتب يعتذر الى أخيه المقتني وهما في المكتب ، وكان المقتني قد اعتدى على الراضي والراضي هـ والكبير منهما فكتب إليه الراضي .

يا ذا الذي يغضب من غير شيء      اعب فعتباك حبيب إليّ

أنت على أنك لي ظالم      أعز خلق الله كلاً عليّ

فقوله : على أنك لي ظالم اعتراض للتنبيه أما في الآية المتقدمة فهي تفيد التأكيد على وجوب اتباع ملة إبراهيم لأن من بلغت به الرتبة والزلفى عند الله أن اتخذته خليلاً يوافقه في الخلال كان جديراً بأن تتبع ملته .

وقيل في سبب تسميته ابراهيم خليل الله ان ابراهيم عليه السلام بعث الى خليل له بمصر في أزمة أصابت الناس يمتار منه فقال خليله : لو كان ابراهيم يطلب الميرة لنفسه لفعلت ولكنه يريد لها للاضياف فاجتاز غلمانها بيطحاء لينة ، فسلثوا منها الغرائر ( أي العدول ) حياء من الناس فلما أخبروا ابراهيم عليه السلام ساءه الخبر وحملته عيناه وعمدت امرأته الى غرارة منها فأخرجت أحسن حوارى ( أي دقيق ) واختبرت واشتم ابراهيم رائحة الخبز فقال : من أين لكم ؟ فقانت امرأته : من خليلك المصري فقال : بل من عند خليلي الله عز وجل فسماه الله خليلًا .

﴿ وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ ۚ قُلِ اللَّهُ يُفَنِّكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ فِي يَتْلَىٰ النِّسَاءِ الَّتِي لَا تُولَدْنَ لَهُنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ وَرَغِبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الْوِلْدَانِ وَأَنْ تَقُومُوا لِلْيَتَامَىٰ بِالْقِسْطِ ۚ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِهِ عَلِيمًا ۝١٧﴾

### اللفظة :

( يستفتونك ) : يطلبون منك الفتوى . والفتوى بفتح الفاء ، والفتيا بضمها ، والجمع الفتاوى بكسر الواو ، ويجوز الفتاوى بفتحها للتخفيف .



## الاعراب :

( ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن ) الواو استئنافية ،  
والجملة مستأنفة مسوقة للعودة الى ذكر النساء ، وبقية ما يتعلق بهنّ  
من أحكام . ويستفتونك فعل مضارع وفاعل ومفعول به ، وفي النساء  
متعلقان به ، وقل فعل أمر وفاعله أنت ، والجملة مستأنفة أيضاً ، والله  
مبتدأ ، ويفتيكم فعل مضارع ومفعول به ، والجملة خبر ، وجملة الله  
يفتيكم في محل نصب مقول القول ، وفيهن متعلقان بيفتيكم ( وما يتلى  
عليكم في الكتاب في يتامى النساء ) لك أن تجعل الواو عاطفة فيكون  
اسم الموصول معطوفاً على الله ، أي : الله يفتيكم والمتلوّ في كتابه .  
ولك أن تجعلها اعتراضية فتكون الجملة معترضة لا محل لها ، وتكون  
« ما » مبتدأ خبره محذوف دل عليه ما قبله ، أي : يفتيكم . وعليكم  
متعلقان بيتدلى ، وفي الكتاب متعلقان بمحذوف حال ، وفي يتامى النساء  
متعلقان بمحذوف بدل من « فيهن » . وإضافة « يتامى » الى « النساء »  
من باب اضافة الصفة الى الموصوف ( اللاتي لا تؤتونهن ما كتب لهن )  
اللاتي اسم موصول صفة للنساء ، وجملة لا تؤتونهن صلة ،  
وما اسم موصول مفعول به ثان ، وجملة كتب صلة ، ولهن  
متعلقان بكتب ( وترغبون أن تنكحوهن ) عطف على تؤتونهن . وأن  
تنكحوهن مصدر مؤول منصوب بنزع الخافض وهو « في » ، أي :  
في أن تنكحوهن لجمالهن وما لهنّ ، أو « عن » ، أي : ترغبون عن  
نكاحهن لدمايتهن وفقرهن ، فهو من الكلام الموجه كما سيأتي في باب  
البلاغة ( والمستضعفين من ولدان ) عطف على يتامى النساء ومن  
الولدان متعلقان بمحذوف حال ( وأن تقوموا لليتامى بالقسط ) الواو  
عاطفة والمصدر المؤول مجرور عطفاً على المستضعفين ، أو تجعل المصدر  
منصوباً بنزع الخافض ، فيكون الجار والمجرور متعلقين بمحذوف

معطوف على ما تقدم ، أي : ويأمركم بأن تقوموا • ولليتامى متعلقان  
بمحذوف حال ، وبالقسط متعلقان بتقوموا ( وما تفعلوا من خير فإن  
الله كان به عليماً ) الواو استئنافية ، وما اسم شرط جازم مبتدأ ، وتفعلوا  
فعل الشرط وعلامة جزمه حذف النون ، ومن خير متعلقان بتفعلوا ،  
والفاء رابطة ، وجملة إن الله في محل جزم جواب الشرط ، وفعل الشرط  
وجوابه خبر « ما » ، وجملة كان في محل رفع خبر « إن » وعليماً خبر  
كان . وبه الجار والمجرور متعلقان بـ « عليماً » •

### البلاغة :

في هذه الآية الكلام الموجه ، وهو الذي يحتمل معنيين متضادين ،  
وقد سبقت الإشارة إليه ، وذلك في قوله : « وترغبون أن تنكحوهن » ،  
فهن إما جميلات أو دميمات حسب تقدير الجار • روي أن عمر بن  
الخطاب كان إذا جاءه ولي اليتيمة نظر فإن كانت جميلة قال : زوجها  
غيرك . والتمس لها من هو خير منك ، وإن كانت دميمة ولا مال لها  
قال : تزوجها فأنت أحق بها ، وروي مسلم عن عائشة قالت : هذه  
اليتيمة تكون في حجر وليّها ، فيرغب في جمالها ومالها ، ويريد أن  
ينقص من صداقها ، فنهوا عن نكاحهنّ إلا أن تقسطوا لهنّ في إكمال  
الصّدّاق ، وأمروا بنكاح سواهن • قالت عائشة : فاستفتى الناس  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله عز وجل : « ويستفتونك في  
النساء » الى قوله : « وترغبون أن تنكحوهن » فبيّن لهم أن اليتيمة  
إذا كانت ذات جمال ومال رغبوا في نكاحها ، ولم يلحقوها بسنتها  
في إكمال الصّدّاق ، وإذا كانت مرغوباً عنها في قلة الجمال تركوها  
تركوها والتمسوا غيرها • هذا وقد تقدم القول في الكلام الموجه ،

وبقي أن نقول : إن مما يحتمل المعنيين المتضادين قول النبي صلى الله عليه وسلم : « صلاة في مسجدي هذا خير من ألف صلاة في غيره من المساجد إلا المسجد الحرام » فهذا الحديث يستخرج منه معنيان ضدان : أحدهما أن المسجد الحرام أفضل من مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والآخر أن مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل من المسجد الحرام ، أي أن صلاة واحدة فيه لا تفضل ألف صلاة في المسجد الحرام بل تفضل ما دونها ، بخلاف المساجد الباقية ، فإن ألف صلاة تقصر عن صلاة واحدة فيه . ومن ذلك قول النبي صلى الله عليه وسلم لأزواجه : « أطولكنّ يداً أسرعكن لحوقاً بي » . فلما مات صلوات الله عليه جعلن يطاولن بين أيديهن ، حتى ينظرن أيتهن أطول يداً ، ثم كانت زينب أسرعهن لحوقاً به ، وكانت كثيرة الصدقة ، فعلمن حينئذ أنه لم يرد الجارحة وإنما أراد الصدقة . فهذا القول يدل على المعنيين المشار إليهما . ومن ذلك ما روي عن أنس بن مالك رضي الله عنه أنه قال : خدمت رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر سنين فلم يقل شيء فعلته لم فعلته ؟ ولا شيء لم أفعله لم لا فعلته ؟ وهذا القول يحتمل وجهين من التأويل ، أحدهما وصف رسول الله صلى الله عليه وسلم بالصبر على خلق من يصحبه ، والآخر أنه وصف نفسه بالفتنة والذكاء فيما يقصده من الأعمال ، كأنه متفطن لما في نفس الرسول ، فيفعله من غير حاجة إلى استئذانه . ومن ذلك ما ورد في أحد الأدعية النبوية ، فانه صلى الله عليه وسلم دعا على رجل من المشركين فقال : « اللهم اقطع أثره » وهذا يحتمل ثلاثة أوجه من التأويل : الأول أنه دعا عليه بالزمانة ، لأنه إذا زمن لا يستطيع أن يمشي على الأرض ، فينقطع حينئذ أثره . الوجه الثاني : أنه دعا عليه بأن لا يكون له نسل من بعده ولا عقب . الوجه الثالث : أنه دعا عليه بأن لا يكون

له أثر من الآثار مطلقاً ، وهو أن لا يفعل فعلاً يبقى أثره من بعده ،  
كائناً ما كان ، من عقب أو بناء أو غراس أو غير ذلك •

### قصة خالد بن الوليد وعبد المسيح :

ومن ذلك ما يحكى عن عبد المسيح بن بُقَيْلَةَ لما نزل بهم  
خالد بن الوليد على الحيرة ، وذلك أنه خرج اليه عبد المسيح بن بقلية ،  
فلما مثل بين يديه قال : انعم صباحاً أيها الملك فقال له خالد :

— قد أغنانا الله عن تحيتك هذه بسلام عليكم ، ثم قال له :

— من أين أقصى أثرك ؟

قال : من ظهر أبي •

قال : فمن أين خرجت ؟

قال : من بطن أمي •

قال : فعلام أنت ؟

قال : على الارض •

قال : فقيم أنت ؟

قال : في ثيابي •

قال : ابن كم أنت ؟

قال : ابن رجل واحد •

قال خالد : ما رأيت كاليوم قط ، أنا أسأله عن الشيء وهو ينجو

في غيره !



وهذا من توجيه الكلام على نمط حس ، وهو يصلح أن يكون جواباً لخالد عما سأل ، وهو يصلح أن يكون جواباً لغيره مما ذكره عبد المسيح بن ثقيلة .

### توجيه طريف لأفلاطون :

ومما يجري على هذا النهج ما يحكى عن أفلاطون أنه قال : «ترك الدواء دواء» ، فذهب بعض الأطباء أنه أراد: إنْ لَطَفَ المِرْاجُ وَاثْمَى إِلَى غَايَةٍ لَا يَحْتَمِلُ الدَّوَاءُ فَتَرَكَهُ حِينَئِذٍ وَالْأَضْرَابُ عَنْهُ دَوَاءٌ . وذهب آخرون أنه أراد بالترك الوضع ، أي وضع الدواء على الداء دواء . يشير بذلك إلى حذق الطبيب في أوقات علاجه .

### التوجيه المضاد في الشعر :

فاذا عدنا الى الشعر وأينا الفرزدق ينحو في شعره هذا النحو من التوجيه فيقول :

إذا جعفر مرّت على هضبة الحمى      فقد أخذت الأحياء منها قبورها

وهذا — كما ترى — يدل على معنيين متضادين : أحدهما ذمّ الأحياء ، والآخر ذمّ الاموات . أما ذمّ الأحياء فهو أنهم خذلوا الاموات ، يريد أنهم تلاقوا في قتالهم وقوماً آخرين ففرّ الأحياء عنهم وأسلموهم ، أو أنهم استنجدوهم فلم ينجدوهم . وأما ذمّ الاموات فهو أن لهم مخازي وفضائح توجب عاراً وشناراً ، فهم يعيرون بها الأحياء ويلصقونها بهم .

## بيت لأبي تمام :

وعلى هذا ورد قول أبي تمام :

بالشعر طول إذا اصطكَّت قصائده

في معشر وبه عن معشر قصر

فهذا البيت يحتمل تأويلين متضادين : أحدهما أن الشعر يتسع مجاله بمدحك ، ويضيق بمدح غيرك . يريد بذلك أن مآثره كثيرة ، ومآثر غيره قليلة . والآخر : أن الشعر يكون ذا فخر وبهاة بمدحك ، وذا خمول وتبليد بمدح غيرك . فلفظة الطول يفهم منها ضدّ القصر ، ويفهم منها الفخر ، من قولنا :

طال فلان على فلان أي فخر عليه .

## بيت أبي كبير الهذلي :

ومما ينتظم بهذا السلك قول أبي كبير الهذلي :

عجبت لسعي الدهر بيني وبينها فلما انقضى ما بيننا سكن الدهر

وهذا يحتمل وجهين من التأويل : أحدهما أنه أراد بسعي الدهر سرعة تقضي الأوقات مدة الوصال ، فلما انقضى الوصل عاد الدهر الى حاله في السكون والبطء ، والآخر أنه أراد بسعي الدهر سعي أهل الدهر بالنائم والوشايات ، فلما انقضى ما كان بينهما من الوصل سكنوا وتركوا السعاية . وهذا من باب وضع المضاف اليه مكان المضاف ، كقوله تعالى : « واسأل القرية » أي : أهل القرية .

## بيت أبي الطيب المتنبي :

ومن المعنى الدقيق في هذا الصدد قول أبي الطيب المتنبي في مديح  
عضد الدولة :

لو فطنت خيله لنائله      لم يرضها أن تراه يرضاهما

وهذا يستنبط منه معنيان ضدان : أحدهما أن خيله لو  
علمت مقدار عطاياه النفيسة لما رضيت له بأن تكون من جملة عطاياه ،  
لأن عطاياه أنفس منها • والآخر أن خيله لو علمت أنه يهبها من جملة  
عطاياه لما رضيت ذلك إذ تكره خروجها عن ملكه •

## وبين الحقيقة والمجاز :

وهذا كله لا يعدو الحقيقة ، فإذا احتل الحقيقة والمجاز وتجاوزاه ،  
بلغ أسى درجات الإعجاز ، وسيأتي في مواطنه • ولكننا حرصاً على  
إتمام البحث نورد مثالا واحداً من الشعر ، وفيه نرى المعنيين مجازيين  
كقول أبي تمام :

قد بلونا أبا سعيد حديثاً      وبلونا أبا سعيد قديماً

ووردناه ساحلاً وقلبياً      ورعيناه بارضاً وجميماً

فعلمنا أن ليس إلا بشق      النفس صار الكريم يدعى كريماً

فالساحل والقلبي يستخرج منهما تأويلان مجازيان ، أحدهما أنه أراد  
بهما الكثير والقليل بالنسبة إلى الساحل والقلبي ، والآخر أنه أراد بهما

السبب وغير السبب ، فإن الساحل لا يحتاج في ورده الى سبب ، والقلب يحتاج في ورده الى سبب ، وكلا هذين المعنيين مجاز ، فإن حقيقة الساحل والقلب غيرهما ، والوجه هو الثاني لأنه أدلّ على بلاغة القائل ، ومدح المقول فيه . أما بلاغة القائل فالسلامة من هجنة التكرير ، والمخالفة بين صدر البيت وعجزه يدلّ على القليل والكثير ، لأن البارض هو أول النبت حين يبدو ، فإذا كثرت تكاثف سمي جميماً ، فكأنه قال : أخذنا منه تبرعاً ومسألة ، وقليلاً وكثيراً ، وأما مدح المقول فيه فلتعداد حالاته الأربع في تبرعه وسؤاله ، وإكثاره وإقلاله ، وما في معاناة هذه الاحوال من المشاق . والكلام في هذا يطول ، ولكنه كالحسن غير مملول .

### الفوائد :

١ - يقاس حذف الجارفي أنّ وأنّ بشرط أمن اللبس ، ويشكل عليه قوله تعالى : « وترغبون أن تنكحوهن » فحذف الجار هنا مع أن اللبس موجود ، بدليل أن المفسرين اختلفوا في المراد ، فبعضهم قدر « في » وبعضهم قدر « عن » ، واستدل كلٌّ على ما ذهب اليه ، وأجيب عنه بجوابين :

أ - أن يكون حذف الجر اعتماداً على القرينة الرافعة لللبس .

ب - أن يكون حذف لقصد الإبهام ليرتدع بذلك من يرغب فيهن لجمالهنّ ومالهنّ ، ومن يرغب عنهن لدماמתهن وفقرهن .  
فالاختلاف إذن في القرينة .

٢ - أجازوا في يتامى النساء أوجهاً أخرى نوردها ترويضاً للذهن



منها أنها بدل اشتغال من قوله في الكتاب ولا بد من تقدير مضاف أي في حكم يتامى النساء ولا شك أن الكتاب مشتمل على ذكر أحكامهن ومنها أنها متعلقان بيتي وساغ تعلق حرفي جر بلفظ واحد لأن معناهما مختلف • قال أبو البقاء : كما تقول : جئتك في يوم الجمعة في أمر زيد ومنها أنها متعلقان بحذوف حال أي كائناً في حكم يتامى النساء •

﴿ وَإِنْ أَمْرًا خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ وَأُحْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ وَإِنْ تُحْسِنُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ١٢٨ ﴾  
 وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ فَتَذَرُوهَا كَالْمُعَلَّقَةِ وَإِنْ تُصْلِحُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ١٢٩ ﴾ وَإِنْ يَتَفَرَّقَا يُغْنِ اللَّهُ كُلًّا مِنْ سَعَتِهِ وَكَانَ اللَّهُ وَاسِعًا حَكِيمًا ١٣٠ ﴿  
 اللفظة :

( النُّشُوز ) النبوة والتجافي عنها ، وأن يمنعها نفسه وثقته ومحبه ، وتطمع عيناه الى أجمل منها •

( الإعراض ) : أن يقلّ محادثتها وموانستها ومضاجعتها •

( المعلقة ) : هي التي ليست بذات بعل ولا مطلقة ، قالت :

هل عي إلا حلة" أو تطلق أو صلف" أو بين ذلك تعليق

وهذا بيت طريف ، تستنكر الشاعرة حالة الزوجة مع زوجها ، وتصفها بأنها ليست سوى حلة صغيرة بحظوة الزوج بها ، أو تطلق لها ، أو صلف ، أي عدم حظوة من الزوج . يقال : نساء صلائف وصائفات : لم يحظهن الزوج ، أو تعليق بين ذلك المذكور من الاحوال . والحظ النصيب والجد ، ولعل الحلة واحد الحظ ، وصلفت المرأة صلفاً إذا لم تحظ عند زوجها وأبغضها .

### الاعراب :

( وإن امرأة خافت من بعلها نشوزاً أو إعراضاً ) الواو استئنافية ، والجملة مستأنفة لتقرير حكم من أهم الأحكام ، ومعالجة لأخطر موضوع اجتماعي . وإن شرطية وامرأة فاعل لفعل محذوف يفسره ما بعده ، ولا يجوز رفعها على الابتداء ، لأن الشرط يتقاضى الفعل ، وجملة خافت من بعلها مفسرة لا محل لها ، ومن بعلها متعلقان بخافت أو بمحذوف حال ، لأنه كان صفة في الأصل لـ « نشوزاً » فلما قدم عليها أعرب حالاً . ونشوزاً مفعول به وإعراضاً عطف على « نشوزاً » ( فلا جناح عليهما أن يصلحا بينهما صلحاً ) الفاء رابطة ، ولا نافية للجنس ، وجناح اسمها ، وعليهما متعلقان بمحذوف خبرها ، وأن يصلحا بينهما مصدر مؤول منصوب بنزع الخافض أي : في أن يصلحا ، والجار والمجرور متعلقان بجناح أو بمحذوف صفة له ، وبينهما ظرف متعلق بمحذوف حال ، لأنه كان صفة لـ « صلحاً » ثم تقدمت الصفة على الموصوف فأعربت حالاً . وصلحاً مفعول مطلق وتفاصيل الصلح مبسوط في كتب الفقه ( والصلح خير ) الواو اعتراضية ، والجملة من

المبتدأ والخبر معترضة لا محل لها ( وأحضرت الأتس الشح ) الواو  
اعتراضية أيضاً ، وأحضرت فعل ماض مبني للمجهول ، والأتس نائب  
فاعل ، والشح مفعول به ثان ، والجملة معترضة أيضاً ( وإن تحسنوا  
وتتقوا فإن الله كان بما تعملون خيراً ) الواو عاطفة أو استئنافية ، وإن  
شرطية وتحسنوا فعل الشرط وتتقوا عطف عليه ، وجواب الشرط  
محذوف للعلم به ، أي : فالاحسان والاتقاء خير ، والفاء تعليلية ،  
وإن واسمها ، وجملة كان خبرها ، وبما تعملون متعلقان بـ « خيراً » ،  
وجملة تعملون لا محل لها لأنها صلة الموصول ، وخبيراً خبر كان  
( ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ) الواو استئنافية ، ولن حرف  
نهي ونصب واستقبال ، وتستطيعوا مضارع منصوب بلن وعلامة نصبه  
حذف النون ، وأن تعدلوا مصدر مؤول مفعول به لتستطيعوا ، وبين  
النساء ظرف متعلق بتعدلوا ( ولو حرصتم ) الواو حالية ، ويسميتها  
بعضهم وصلية ، ولو شرطية ، وحرصتم فعل وفاعل ( فلا تملوا كل  
الميل فتذروها كالمعلقة ) الفاء الفصيحة ، أي : إذا عرفتم ذلك فلا تملوا ،  
فتكون الجملة لا محل لها ، ولا فاهية ، وتميلوا مضارع مجزوم بلا ،  
وكل الميل مفعول مطلق ، فتذروها الفاء هي السببية ، فتنصب تذروها  
بأن مضرة بعدها ، لأنها وقعت في جواب النهي ، ويجوز أن تكون  
الفاء عاطفة ، فتجزم « تذروها » عطفاً على تملوا ، وكالمعلقة الكاف  
اسم بمعنى مثل فتكون في محل نصب على الحال من الهاء في تذروها ، أو هي  
جارة فيتعلق الجار والمجرور بمحذوف على الحالية كما تقدم ، أي :  
مشابهة للمعلقة . ( وإن تصلحوا وتتقوا فإن الله كان غفوراً رحيماً )  
تقدم اعراب مثيلتها قريباً ( وإن يتفرقا يغن الله كلاً من سعة ) الواو  
عاطفة ، وإن شرطية ، ويتفرقا فعل الشرط وألف الاثنين فاعل ، ويغن  
جواب الشرط علامة جزمه حذف حرف العلة ، والله فاعل ، وكلاً

مفعول به ، ومن سعتة متعلقان بـ « يغن » ( وكان الله واسعاً حكيماً )  
تقدم إعرابه كثيراً .

### الفوائد :

١ - إذا وقع ما هو فاعل في المعنى بعد أداة مختصة بالأفعال  
أعرب فاعلاً لفعل محذوف يفسره الفعل المذكور بعده ، لأن اختصاص  
هذه الأدوات بالفعل يحتم ذلك ، وإلا وقع التناقض ، وذلك مثل  
أدوات الشرط . وأجاز الكوفيون وبعض البصريين إعرابه مبتدأ ،  
وساغ الابتداء به إذا كان نكرة تقدمت أداة الشرط عليه ، أما إذا كانت  
الأداة مترجمة بين الفعل والاسم نحو : « أبشر يهدوتنا » فيجوز إعرابه  
« بشر » مبتدأ ، وهو الأرجح ، وجملة يهدوتنا خبره ، ويجوز إعرابه  
فاعلاً لفعل محذوف يفسره الفعل المذكور بعده ، وهو « يهدوتنا » ،  
لأن همزة الاستفهام تتعاور كلاً من الاسم والفعل .

٢ - يجوز حذف ما علم من شرط إذا كانت الأداة « إن » أو  
« من » حال كونها مقرونة بـ « لا » النافية ، كقول الأحوص :

فطلّقتها فلست لها بكفٍ ، وإلا يعلّ مفرّقك الحسام

أي وإلا تطلقها يعل مفرّقك الحسام . وقد يتخلف واحد من  
« إن » والاقتران بلا ، وقد يتخلفان معاً . فالأول ما حكاه ابن  
الأنباري في الإنصاف عن العرب : من يسلم عليك فسلم عليه ، ومن  
لا فلا تبعاً به . أي : ومن لا يسلم عليك فلا تبعاً به . والثاني نحو :



« وإن امرأة خافت من بعلها نشوزاً » فحذف الشرط مع انتفاء الاقتران  
بـ « لا » ، أي : وإن خافت امرأة خافت ...

والثالث كقوله :

متى تؤخذوا قسراً بظنة عامر ولم ينسج إلا في الصفاة أسير

أي متى تثقفوا تؤخذوا ، فحذف الشرط مع انتفاء الأمرين .

﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ ۚ وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِیْنَ اٰتٰوْا  
الْكِتٰبَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَاِیَّاكُمْ اَنْ اَتَّقُوا اللّٰهَ ۚ وَاِنْ تَكْفُرُوْا فَاِنَّ لِلّٰهِ  
مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ ۚ وَكَانَ اللّٰهُ غَنِیًّا حَمِیْدًا ﴿١٣١﴾ وَلِلّٰهِ مَا  
فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ ۚ وَكَفٰی بِاللّٰهِ وَكِیْلًا ﴿١٣٢﴾﴾

الاعراب :

( ولله ما في السموات وما في الأرض ) الواو استئنافية ، والله متعلقان بمحذوف خبر مقدم ، وما اسم موصول مبتدأ مؤخر ، وفي السموات متعلقان بمحذوف صلة الموصول ، وما في الأرض عطف على ما في السموات ( ولقد وصينا الذين أوتوا الكتاب من قبلكم وإياكم ) الواو استئنافية ، واللام جواب قسم محذوف وقد حرف تحقيق ووصينا فعل وفاعل والذين مفعول به وجملة أوتوا الكتاب صلة

والكتاب مفعول به ثان لـ « أوتوا » وجملة قد وصينا لا محل لها لأنها جواب للقسم المقدّر ، ومن قبلكم متعلقان بمحذوف حال ، وإياكم عطف على الذين ، أي : ووصيناكم ( أن اتقوا الله ) أن مفسرة بسعنى أي ، لأن التوصية في معنى القول ، أو مصدرية ، وهي والفعل بعدها في تأويل مصدر منصوب بنزع الخافض ، أي : بأن اتقوا والجار والمجرور متعلقان بوصينا ( وإن تكفروا فإن الله ما في السموات وما في الأرض ) الواو حرف عطف ، وإن حرف شرط جازم ، وتكفروا فعل الشرط والجواب محذوف تقديره : فلن تضروه شيئاً ، والفاء عاطفة ، وإن حرف مشبه بالفعل والله متعلقان بمحذوف خبر إن المقدم ، وما اسم موصول اسم إن المؤخر ، وفي السموات متعلقان بمحذوف صلة الموصول ، وما في الأرض عطف على ما في السموات ( وكان الله غنياً حميداً ) الواو عاطفة وكان واسمها وخبرها ( والله ما في السموات وما في الأرض ) لله جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر « ما » المقدم وما اسم موصول مبتدأ مؤخر ، وفي السموات جار ومجرور متعلقان بمحذوف صلة الموصول ، وما في الأرض عطف على ما في السموات ( وكفى بالله كيلاً ) الواو استئنافية وكفى فعل ماض ، والباء حرف جر زيد بالفاعل وهو الله ، ووكيلاً تمييز .

﴿ إِنْ يَسْأَلْكَ أَهْلُهَا النَّاسُ وَيَأْتِ بِآخَرِينَ وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ

ذَٰلِكَ قَدِيرًا ۝ مَّن كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا

وَالْآخِرَةِ ۚ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا ۝ ﴾

## الاعراب :

(إن يشأ يذهبكم أيها الناس ويأت بآخرين) إن شرطية ويشأ فعل الشرط، ويذهبكم جواب الشرط وأيها الناس تقدم إعرابه ويأت عطف على يذهبكم، وبآخرين جار ومجرور متعلقان بيأت (وكان الله على ذلك قديراً) الواو حالية أو استئنافية، وكان واسمها، وقديراً خبرها، وعلى ذلك متعلقان بـ « قديراً » (من كان يريد ثواب الدنيا) من اسم شرط جازم مبتدأ، وكان فعل ماض ناقص في محل جزم فعل الشرط، واسمها مستتر يعود على « من »، وجملة يريد خبرها، وثواب الدنيا مفعول به (فعند الله ثواب الدنيا والآخرة) الفاء رابطة للجواب، وعند ظرف مكان منعلق بمحذوف خبر مقدم، ولفظ الجلالة مضاف إليه، وثواب الدنيا والآخرة مبتدأ مؤخر، والجملة المقترنة بالفاء في محل جزم جواب الشرط، وفعل الشرط وجوابه خبر « من »، (وكان الله سميعاً بصيراً) الواو استئنافية، وكان واسمها وخبرها .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ ۚ إِن يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَآلَهُ أُولَىٰ بِهِمَا ۚ فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَن تَعْدِلُوا ۚ وَإِن تَلَوْدَا أَوْ تَعْرِضُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ۝١٣٥﴾

## اللفة :

( القسط ) العدل • وفي المصباح المنير : قسَطَ يقسِطُ قسْطاً ، من باب ضرب : جار وعدل أيضاً ، فهو من الأضداد ، قاله ابن القطّاع • وأقسط بالألف : عدل ، والاسم القِسط بالكسر •

( تلووا ) : تَمِيلُوا أَلَسْتُمْ مَعْرِضِينَ عن الحق • ويقال : لواني الرجل حقي ، والقوم يلوونني دَيْئِي وذلك إذا مَطْلُوهُ لَيْئاً • فالمراد باللي المطل ، قال الأعشى :

يلوينني دَيْئِي النهَّارَ وأقتضي

ديني إذا وقَدَّ النَّعاسُ الرَّاقدَا

وهذا البيت من أبيات جِيَاد أولها :

إِن الْغَوَانِي لَا يَوَاصِلُنَّ امْرَأً فَقَدْ الشَّبَابُ وَقَدْ يَصِلُنَّ الْأُمُرْدَا

## الاعراب :

( يا أيها الذين آمنوا ) تقدم إعراب ظائره ( كونوا قوامين بالقسط ) كلام مستأنف مسوق للقيام بالقسط مع الغنيّ والفقر على السواء ، وكونوا فعل أمر ناقص والواو اسمها ، وقوامين خبرها ، وبالقسط متعلقان بقوامين ( شهداء لله ولو على أنفسكم ) شهداء خبر ثان لكونوا ، والله جار ومجرور متعلقان بشهداء والواو حالية ، ولو شرطية ، وعلى أنفسكم متعلقان بمحذوف خبر لكان المحذوفة هي واسمها- بعد لو الشرطية ، أي : ولو كانت الشهادة على أنفسكم ،



وجواب لو محذوف ، أي فلا تحجبوا عن أداء الشهادة . ( أو الوالدين والأقربين ) عطف على أنفسكم ( إن يكن غنياً أو فقيراً فالله أولى بهما ) إن شرطية ويكون فعل مضارع ناقص فعل الشرط واسم يكن ضمير مستتر تقديره : المشهود عليه ، وغنياً خبر يكن ، أو حرف عطف وفقيراً عطف على « غنياً » ، فالله الفاء رابطة لجواب الشرط ، والله مبتدأ وأولى خبر وبهما متعلقان بأولى ، والجملة المقترنة بالفاء في محل جزم جواب الشرط ( فلا تتبعوا الهوى أن تعدلوا ) الفاء الفصيحة ولا ناهية ، وتببعوا فعل مضارع مجزوم بلا ، والواو فاعل ، والهوى مفعول به ، وأن وما في حيزها في تأويل مصدر مفعول لأجله من « تعدلوا » ، إما من العدل فيكون التقدير كراهية أن تعدلوا وإما من العدول فيكون التقدير : بغية أن أن تعدلوا ( وإن تلووا أو تعرضوا فإن الله كان بما تعملون خبيراً ) الواو عاطفة وإن شرطية ، تلووا فعل الشرط ، أو تعرضوا عطف عليه ، وجواب الشرط محذوف دللت عليه الفاء الرابطة ، والتقدير يعاقبكم ، وإن واسمها ، وجملة كان خبرها وبما تعملون متعلقان بـ « خبيراً » ، وجملة تعملون لا محل لها لأنها صلة الموصول ، وخبيراً خبر « كان » والجملة كلها تعليل لما تقدم لا محل لها .

### الفوائد :

١ - اختلف النحاة في عود الضمير في قوله : « بهما » ، والقاعدة أنه إذا عطف بـ « أو » كان الحكم في عود الضمير أو الاخبار وغيرهما لأحد الشيئين أو الأشياء ، فتقول : زيد أو عمرو أكرمه ، ولا يقال : أكرمتها ، وعلى هذا يرد الاعتراض الآتي : كيف ثنى الضمير في قوله « بهما » والعطف بـ « أو » ؟ وتقرير الجواب يتلخص فيما يلي :

أ - إن الضمير في « بهما » ليس عائداً على الغني والفقر المذكورين ، بل على جنس الغني والفقر ، والجنس واحد .

ب - إن « أو » ليست للتخيير بل للتفصيل ، وهذا ما جنح اليه أبو البقاء ، فقال ما معناه : إن كل واحد من المشهود له والمشهود عليه يجوز أن يكون غنياً وأن يكون فقيراً ، وقد يكونان غنيين وقد يكونان فقيرين ، فلما كانت الأقسام عند التفصيل على ذلك ، ولم تذكر ، أتى بـ « أو » لتدل على التفصيل ، فعلى هذا يكون الضمير في « بهما » عائداً على المشهود له والمشهود عليه . على أي وصف كانا عليه .

### عبارة ابن جرير :

أما ابن جرير فقال : أُريدَ : فالله أولى بغنى الغنيّ وفقر الفقير ، لأن ذلك منه لا من غيره ، فلذلك قال : « بهما » ولم يقل « به » . وقال آخرون : أو بسعنى الواو في هذا الموضع .

٢ - كثر حذف « كان » واسمها بعد « إن » و « لو » الشرطيتين . لأن « إن » أمّ الأدوات الجازمة ، و « لو » أمّ الأدوات غير الجازمة ، كما أن « كان » أمّ بابها . وهم يتوسعون في الأمهات ما لم يتوسعوا في غيرها . ومن أمثلة حذف كان واسمها بعد إن في الشعر قول النعمان بن المنذر :

قد قيل ما قيل إن صدقاً وإن كذباً

فما اعتذارك من قول إذا قيلاً

أي : إن كان المقول صدقاً وإن كان المقول كذباً . ومن أمثلة حذفها مع اسمها بعد « لو » قول الآخر :

لا يَأْمَنُ الدَّهْرُ ذُو بَنِي وَلَوْ مُلْكًا  
جنوده ضاق عنها السهل والجبل

أي : ولو كان الباغي ملكاً .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ءَامِنُوا بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ ءَالْكِتَابِ الَّذِي  
نَزَلَ عَلَىٰ رَسُولِهِ ءَالْكِتَابِ الَّذِي أُنزِلَ مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَكْفُرْ  
بِاللّٰهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ ءَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا  
بَعِيدًا ﴿١٢٥﴾ ﴾

الاعراب :

( يا أيها الذين آمنوا ) تقدم إعرابها ( آمنوا بالله ورسوله والكتاب  
الذي نزل على رسوله ) كلام مستأنف مسوق للأمر بالثبات على الإيمان .  
وآمنوا فعل أمر والواو فاعل ، وبالله متعلقان بآمنوا ، ورسوله عطف  
على الله ، والكتاب عطف أيضاً ، والذي صفة للكتاب ، وجملة نزل على  
رسوله صلة الموصول ( والكتاب الذي أنزل من قبل ) والكتاب عطف  
أيضاً ، أي جنس الكتاب ، فالمراد الكتب المنزلة ، والذي صفة وجملة  
أنزل صلة الموصول ومن حرف جر ، وقبل ظرف مبني على الضم  
لانتقاعه عن الإضافة لفظاً لا معنى ، والجار والمجرور متعلقان بأنزل  
( ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر ) الواو استئنافية  
ومن اسم شرط جازم مبتدأ ويكفر فعل الشرط ، وبالله متعلقان بيكفر ،

وما بعده عطف عليه ( فقد ضل ضلالاً بعيداً ) فقد الفاء رابطة لجواب الشرط ، وقد حرف تحقيق ، وضل فعل ماض وضلالاً مفعول مطلق ، وبعيداً صفة . والجملة في محل جزم جواب الشرط ، وجملة فعل الشرط وجوابه في محل رفع خبر « من » .

﴿ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ ءَزَدُوا كُفْرًا لَّمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرْ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا ﴾ (١٢٧)

### الاعراب :

( إن الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا ثم ازدادوا كفراً ) كلام مستأنف مسوق لوصف ترجح اليهود والمنافقين في مهاوي الفتن والقلق . وإن واسمها ، وجملة آمنوا صلة ، وكرر العطف تبيانا لما لهم وصيرورتهم وترجحهم بين الكفر والايان ، وكفراً تمييز ( لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم سبيلاً ) الجملة خبر إن ، ولم حرف نفي وقلب وجزم ، ويكون فعل مضارع ناقص ، والله اسمها وليغفر اللام لام الجحود ، ويغفر فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعدها ، والجار والمجرور — لام الجحود والمصدر المؤول — متعلقان بمحذوف خبر يكن ، أي : مريداً ليغفر لهم ، والجار والمجرور « لهم » متعلقان بيغفر ولا ليهديهم عطف على ما تقدم وسبيلاً مفعول به ثان ليهديهم ، أو منصوب بنزع الخافض ، والجار والمجرور متعلقان بيهديهم .

﴿ بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴾ (١٢٨) الَّذِينَ يَخْدُونَ



الْكَافِرِينَ أُولِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ<sup>٤</sup> أَيْتَغُونَ عَنْهُمْ الْعِزَّةَ فَإِنَّ  
 الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا ﴿١١٩﴾ وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتَ  
 اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي  
 حَدِيثٍ غَيْرِهِ<sup>٥</sup> إِنَّكُمْ إِذَا مَثَلْتُمْ<sup>٦</sup> إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ  
 وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا ﴿١٢٠﴾  
 اللفظة :

( بشر ) البشارة : الخبر السار ، وسمي الخبر السار بشارة  
 لأنه يظهر سروراً في البشرة ، أي ظاهر الجلد . وسيأتي مزيد منه في  
 باب البلاغة .

( العزة ) : معروفة ، وأصلها في اللفظة : الشدة . ومنه قيل  
 للأرض الصلبة الشديدة عزّاز بفتح العين ، وقيل : قد استعزز على  
 المريض : إذا اشتد ، ومنه قيل : عزّ عليّ أن يكون كذا وكذا  
 أي : اشتدّ .

### الاعراب :

( بشّر المنافقين بأن لهم عذاباً أليماً ) كلام مستأنف مسوق للتنديد  
 بالمنافقين . وشرّ المنافقين فعل أمر وفاعل مستتر ومفعول به ، والباء

حرف جر وأن وما في حيزها في محل جر بالباء والجار والمجرور متعلقان  
بـ « بشر » ، ولهم متعلقان بمحذوف خبر أن المقدم ، وعذاباً اسمها  
المؤخر ، وأليماً صفة ( الذين يتخذون الكافرين أولياء من دون المؤمنين )  
الذين نعت للمنافقين أو منصوب على الذم لأنهم يؤالون اليهود ، وجملة  
يتخذون صلة الموصول ، والواو فاعل والمؤمنين مفعول به أول ،  
وأولياء مفعول به ثان ، ومن دون المؤمنين متعلقان بمحذوف حال من  
فاعل يتخذون أو صفة لأولياء ( أيتفون عندهم العزة؟ ) الهمزة للاستفهام  
الإنكاري ، وييتفون فعل مضارع والواو فاعل ، وعندهم ظرف متعلق  
بييتفون ، والعزة مفعول به ، والجملة مستأنفة مسوقة للإنكار عليهم ،  
ولك أن تجعلها نصباً على الحال ، أي : متوهمين أن لديهم العزة  
( فإن العزة لله جميعاً ) الفاء للتعليل وإن واسمها ، والله الجار والمجرور  
متعلقان بمحذوف خبرها ، وجميعاً حال ، والجملة تعليلية لا محل لها  
( وقد نزل عليكم في الكتاب أن إذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستهزأ  
بها ) الواو استئنافية وقد حرف تحقيق ، ونزل فعل ماض وفاعله مستتر ،  
وعليكم متعلقان بنزل ، وفي الكتاب متعلقان بنزل أيضاً أو بمحذوف  
حال . وأن المفتوحة الهمزة هي المخففة من الثقيلة ، واسمها ضمير  
الشأن ، وهي في تأويل مصدر مفعول « نزل » ، وإذا ظرف مستقبل  
متضمن معنى الشرط ، وجملة سمعتم في محل جر بالإضافة ، وآيات  
الله مفعول به وجملة إذا وشرطها جزاؤها خبر « أن » وجملة يكفر بها  
حالية . وجملة ويستهزأ بها عطف عليها ، وبها جار ومجرور سد مسد  
نائب الفاعل في الفعلين ( فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره )  
الفاء رابطة لجواب إذا ، ولا ناهية وتقعّدوا فعل مضارع مجزوم بلا ،  
ومعهم ظرف مكان متعلق بمحذوف حال ، وحتى حرف غاية وجر  
ويخوضوا فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد حتى ، والجار

والمجرور متعلقان بتقعدوا ، وفي حديث متعلقان بيخوضوا وغيره صفة  
لحديث ( إنكم إذن مثلهم ) إن واسمها ، واذن حرف جواب وجزء  
مهمل لتوسطه ، ومثلهم خبر إن ، ولم يطابق بين الاسم والخبر فأفرد  
« مثل » وأخبر بها عن الجسع كما طابق في موضع آخر فقال : « وحوور  
عين كأمثال اللؤلؤ المكنون » لأن « مثل » بمعنى المصدر ، وتقدير  
المعنى إن عصيانكم مثل عصيانهم والجملة لا محل لها لأنها تعليل للنهي  
( إن الله جامع المنافقين والكافرين في جهنم جميعاً ) الجملة تعليل ثان  
للمثلية ، وسيأتي مزيد من هذه المثلية في باب البلاغة ، وإن واسمها  
وخبرها ، وفي جهنم متعلقان بجامع ، وجميعاً حال .

### البلاغة :

١ - التهكم في قوله « بشر » . والتهكم في الأصل اللغوي  
تهدّم البناء، يقال : تهكمت البئر إذا تهدمت ، والغضب الشديد والتندّم  
على الأمر الفئات . وفي الاصطلاح البلاغي هو الاستهزاء والسخرية  
من المتكبرين لمخاطبتهم بلفظ الإجلال في موضع التحقير ، والبشارة  
في موضع التحذير ، والوعد في موضع الوعيد . وإنما بسطنا القول  
في هذا الفن بشيء من التفصيل لأن القرآن طافح بأمثلة التهكم ،  
وستأتي في مواضعها . ومن طريف هذا الفن في الشعر قول ابن الرومي :

فيا له من عمل صالح يرفعه الله الى أسفل

وله في وصف ابن حصينة الأحذب من أبيات غاية في التهكم  
الذي وضع المديح موضع الهزء والسخرية :

لا تظننَّ حذبة الظهر عيباً      فهي في الحسن من صفات الهلال  
وكذاك القسيُّ محدودباتٌ      وهي أنكى من الطثبا والعوالي  
وإذا ما علا السنامُ ففيه      لقدوم الجِمال أي جمال!!  
وأرى الانحناء في منسر البا      زي ولم يعد مغب الرئبال  
ما رأتهما النساء إلا تمتت      لو غدت حلية لكل الرجال

وختم ابن الرومي هذه الصورة الفنية الساخرة بقوله :

وإذا لم يكن من الهجر بدءٌ      فعسى أن تزورني في الخيال

٢ - الاستعارة التصريحية التبعية في قوله « بشر » لأن البشارة الخبر السار ، وسمي بشارة لأنه يظهر سروراً في البشارة : أي :  
ظاهر الجلد .

٣ - التشبيه في قوله : « إنكم إذن مثلهم » ، والمثلية بين الكافرين والمنافقين تظهر في الآية بين القاعدين والمقعود معهم ، فإن الذين يشايعون الكفرة ويوالونهم ويمدون أيدي الاستخذاء والذل اليهم مع قدرتهم على الصمود والتحدي هم مثل الكفرة ، وإن لم يكونوا منهم ، بل إن شرهم أشد والخطر منهم أجدر بالاحذر ، لأنهم إذا لم ينكروا عليهم كانوا راضين ، والراضي بالكفر كافر .

﴿ الَّذِينَ يَتَرَبَّصُونَ بِكُمْ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فِتْحٌ مِّنَ اللَّهِ قَالُوا أَلَمْ نَكُنْ

مَعَكُمْ وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ قَالُوا أَلَمْ نَسْتَحِوْكُمْ عَلَيْكُمْ



وَنَمْنَعُكُم مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ۚ فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۚ وَلَن  
يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا ﴿١١﴾

### الفة :

( يترَبَّصون بكم ) ينتظرون ما يتجدد لكم من ظفر أو إخفاق .  
وفي المصباح : « تربصت الأمر تربصاً : انتظرتة . والرَّبْصَةُ وزان  
غرفة : اسم منه ، وتربصت الأمر بفلان : انتظرت وقوعه به . ويغلب  
أن تردفه كلمة الدوائر ، وهي تكون دائماً في الشر : لأنها دائرة ، أي  
الأمور التي تدور وتحدث في الزمن من النوائب والمحن ، ولكنها هنا  
محتسلة للخير والشر معاً ، بدليل التفصيل بقوله : « فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فَتْحٌ »  
الخ ...

( نستحوذ ) : مضارع استحوذ : وهو ما شذَّ قياساً وفصح  
استعمالاً ، لأن من حقه نقل حركة حرف علة إلى الساكن قبلها وقلبها  
ألفاً . كاستقام واستعاد ونحوهما . والاستحواذ : التغلب على الشيء  
والاستيلاء عليه ، يقال : حاذ وأحاذ ، فهو ثلاثي ورباعي بسعنى .  
وأحوذ ، ومن لغة من قال أحوذ قول ليبد في صفة غير وأثن :

إذا اجتمعت وأحوذ جانبيها وأوردها على عوج طوال

### الاعراب :

( الذين يترَبَّصون بكم ) اسم الموصول صفة للسائقين أو منصوب

على الذم ، وجملة يتربصون بكم صلة الموصول ( فإن كان لكم فتح من الله قالوا : ألم نكن معكم ؟ ) انفاء استئنافية ، وإن شرطية ، وكان فعل ماض ناقص فعل الشرط ، ولكم متعلقان بمحذوف خبرها المقدم ، وفتح اسمها المؤخر ، ومن الله متعلقان بمحذوف صفة لفتح ، وقالوا فعل وفاعل في محل جزم جواب الشرط ، وجملة ألم نكن معكم في محل نصب مقول القول ، ومعكم ظرف متعلق بمحذوف خبر نكن ( وإن كان للكافرين نصيب ) الواو عاطفة وإن شرطية ، وكان فعل ماض ناقص في محل جزم فعل الشرط ، وللکافرين جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر كان المقدم ، ونصيب اسمها المؤخر ( قالوا ألم نستحوذ عليكم ) قالوا فعل وفاعل في محل جزم جواب الشرط ، وجملة ألم نستحوذ عليكم في محل نصب مقول القول ( ونمنعكم من المؤمنين ) نمنعكم عطف على نستحوذ ، ومن المؤمنين متعلقان بنمنعكم ( فأن الله يحكم بينكم يوم القيامة ) انفاء استئنافية ، والله مبتدأ ، وجملة يحكم خبر ، وبينكم ظرف متعلق يحكم ، وكذلك يوم القيامة ( ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلاً ) الواو عاطفة ، ولن حرف نهي ونصب واستقبال ، ويجعل مضارع منصوب بلن ، والله فاعل ، وللکافرين متعلقان بجعل بمثابة مفعولها الاول ، وسبيلاً مفعولها الثاني . وعلى المؤمنين متعلقان بمحذوف حال لأنه كان صفة لسبيلاً وتقدمت عليه .

### البلاغة :

في هذه الآية مجاز مرسل ، وذلك في قوله « فتح » فقد سبي الظفر الذي ناله المسلمون فتحاً باعتبار ما يؤول اليه الظفر . لأنه أمر تبهج له النفوس ، وتطمئن اليه القلوب ، وتفتح له أبواب السماء .

وقد رُمق الشعراء سماء هذا المعنى وكان السابق في هذا الميدان  
أبا تاء الطائي في قصيدته فتح الفتوح التي مدح بها المعتصم بالله ،  
ووصف وقعة عمورية ، وقد قالها سنة مئتين وثلاث وعشرين للهجرة •  
وعسْثورية من أعظم بلاد الروم في آسية الصغرى • وكان السبب  
في زحف المعتصم إليها أن تيوفيل بن ميخائيل ملك الروم خرج الى بلاد  
المستنين فبلغ زربطرة ، وهي بلدة في آسية الصغرى بين مَلْطية  
وسُيَّساط ، وفيها ولد المعتصم ، فاستباحها قتلاً وسياً ، ثم أغار  
على مضية وغيرها ، فقتل وسبى ومثل بالأسرى • وبلغ الخبر المعتصم  
فاستعظمه ، وقيل : إن عريية صاحت وهي في أيدي الروم : وامعتصماه !  
فأجاب وهو على سريرته : لبيك ، لبيك • ونهض ونادى بالنفير وسار  
الى عمورية • وتقول الرواية العريية : إنها المدينة التي ولد فيها تيوفيل ،  
وحاصرها واستدل على عورة في السور فرمى السور من هذه الناحية  
فتصدع ، ودخل العرب المدينة ، وذبحوا سكانها وأحرقوها وسبوا  
نساءها وأولادها ، وكان أبو تمام في صحبته وشهد الواقعة بنفسه ،  
وكان المنجمون قد زعموا للمعتصم أن الزمان لا يوافق الفتح ، وأن  
المدينة لا تفتح إلا في وقت نضج التين والعنب ، فلم يسمع المعتصم  
لقولهم وسار بجيشه ففتحها • ونجد أبا تمام يتحدث عن هذا كله في  
قصيدته فكأنها سجل تاريخي لهذه الموقعة العظيمة ، وقد استهلها بقوله :

السيف أصدق أنباء من الكتب

في حده الحد بين الجد واللعب

بيض الصفائح لا سود الصحائف في

متونهن جلاء الشك والريب

فتح الفتوح تعالى أن يحيط به  
 قظم من الشعر أو ثر من الخطب  
 فتبح تفتح أبواب السماء له  
 وتبرز الأرض في أثوابها القشب  
 ثم يقول مخاطباً المعتصم :  
 لقد تركت أمير المؤمنين بها  
 للنار يوماً ذليل الصخر والخشب  
 ويتحدث عن هزيمة ملك الروم :  
 لما رأى الحرب رأي العين توفلس  
 والحرب مشتقة المعنى من الحرب  
 ولي وقد ألجم الخطي منطقهُ  
 بسكتة تحتها الأحشاء في صخب  
 تسعون ألفاً كآساد الشرى فضجت  
 جلودهم قبل نضج التين والغب

ومن البلاغة بالمكانة العالية أنه سمى ظفر المسلمين فتحاً ، وسمى  
 ظفر الكافرين نصيباً ، تعظيماً لشأن الأولين وتنويعاً بأن النتيجة الحتمية  
 هي للصابرين المؤمنين المتذرعين بالعقيدة التي لا تحلحل ولا تهون ،



وللإشعار بأن ظفر الكافرين ما هو في عمر الزمن إلا حظ دني ، ولحظة من الدنيا يصيبونها ، وملاوة من العيش يسبحون في تيارها .

﴿ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُسَالَى يُرَاءُونَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا ۝ مَذْبُذِبِينَ بَيْنَ ذَلِكَ لَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَلَنْ يَهْدِيَهُ سَبِيلًا ۝﴾  
 اللغة :

( مذذبين ) : المذبذب : الذي يذبّ عن كلا الجانبين . أي : يذاد ويدفع فلا يقرّ في جانب واحد . وفي الذبذبة تكرير ليس في الذبّ ، كأن تكرير الحروف إشعار بتكرير المعنى ، فهم مترجحون متطوحون في سيّال الحيرة ، كلما مال بهم الهوى الى جانب دفعوا الى جانب آخر .

### الاعراب :

( إن المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم ) كلام مستأنف مسوق لبيان نسط آخر من أعمالهم القبيحة . وإن واسمها ، وجملة يخادعون الله خبرها ، والواو واو الحال ، وهو مبتدأ وخادعهم خبر ، والجملة نصب على الحال ( وإذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى ) الواو عاطفة

وإذا ظرف مستقبل متضمن معنى الشرط ، وجملة قاموا في محل جر بالإضافة ، والى الصلاة جار ومجرور متعلقان بقاموا ، وجملة قاموا الثانية لا محل لها لأنها جواب شرط غير جازم ، وكسالى حال ( يراءون الناس ولا يذكرون الله إلا قليلاً ) الجملة حالية ، وقد التبس الامر على أبي البقاء فأعربها بدلاً من « كسالى » ، وهي ليست كلاً له ، ولا بعضاً منه ، وليس هو مشتلاً عليها . وأصل يراءون يرائيون ، فجري عليها الإعلال المعروف . والناس مفعول به ، ولا يذكرون الله عطف على يراءون الناس ، وإلا أداة حصر وقليلاً مفعول مطلق ، أي : ذكراً قليلاً ، أو ظرف أي : وقتاً قليلاً ( مذبذبين بين ذلك ) مذبذبين حال ، لأنه اسم مشتق ، وبين ظرف متعلق بمذبذبين ، وذلك مضاف إليه ، والاشارة الى الكفر والايمان ( لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء ) الجار والمجرور متعلقان بمحذوف حال ، أي لا منسويين الى هؤلاء ولا إلى هؤلاء ( ومن يضل الله فلن تجد له سبيلاً ) الواو استئنافية ، ومن اسم شرط جازم مبتدأ ، ويضل الله فعل الشرط ، والفاء رابطة وجملة لن تجد له سبيلاً في محل جزم جواب الشرط ، وفعل الشرط وجوابه خبر « من » .

## البلاغة :

١ - المشاكلة في قوله : « وهو خادعهم » وقد مرت ، فجدد بها عهداً . وقد سمي العقاب والجزاء باسم الذنب .

٢ - جناس التحريف : وهو ما تماثل ركناه لفظاً واختلف أحد ركنيه عن الآخر هيئة ، وذلك في قوله : « مذبذبين بين ذلك » . ومن أمثاته في الشعر قول صفي الدين الحلي :

شديد البأس في أمر مطاعٍ مضارب كل أقوام مطاعٍ

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ  
الْمُؤْمِنِينَ ءَأُرِيدُونَ أَنْ تَجْعَلُوا لِلَّهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا مُبِينًا ۝١٤٤  
إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَلَنْ تَجِدَهُمْ نَصِيرًا ۝١٤٥  
إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ فَأُولَٰئِكَ  
مَعَ الْمُؤْمِنِينَ وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ۝١٤٦﴾

### اللفظة :

( الدرك ) : بسكون الراء وفتحها : أقصى قعر الشيء ، يقال  
بلغ الغواص درك البحر . وقال الحريري في درة الغواص : ويقولون  
لما ينحدر فيه درجاً وهو درك ، وما يرتقى فيه درج . وفي الحديث :  
« إن الجنة درجات والنار دركات » وتعقبه بعضهم فقال : إن الأمر  
في هذا سهل ، لأن ما ينحدر فيه يرتقى فيه أيضاً .

### الاعراب :

( يا أيها الذين آمنوا ) تقدم اعراب هذا النداء ، فجدد به عهداً  
( لا تتخذوا الكافرين أولياء من دون المؤمنين ) كلام مستأنف مسوق

لننهي عن اتخاذ الكافرين أولياء وأصفياء . ولا فاهية ، وتتخذوا فعل مضارع مجزوم بلا ، وعلامة جزمه حذف النون ، والواو فاعل ، والكافرين مفعول به أول وأولياء مفعول به ثان ، ومن دون المؤمنين جار ومجرور متعلقان بمحذوف صفة لأولياء ( أتريدون أن تجعلوا الله عليكم سلطاناً مبيناً ) كلام مستأنف مسوق للإنكار عليهم لجنوحهم الى اقامة الحجة على أنفسهم بأيديهم . والهمزة للاستفهام الإنكاري ، وتريدون فعل مضارع وفاعل ، وأن تجعلوا المصدر المؤول من أن وما في حيزها مفعول تريدون ، والله جار ومجرور متعلقان بتجعلوا بمثابة المفعول الاول ، وعليكم متعلقان بمحذوف حال ، وسلطاناً مفعول به ثان لتجعلوا ، ومبيناً صفة ( إن المنافقين في الدرك الاسفل من النار ) الجملة مستأنفة لبيان مصير المنافقين وهو الدرك الاسفل من النار . وإن واسمها ، وفي الدرك متعلقان بمحذوف خبر إن ، والأسفل صفة للدرك ، ومن النار جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال ( ولن تجد لهم نصيراً ) الواو عاطفة ، ولن حرف تقي ونصب واستقبال ، وتجد فعل مضارع منصوب بلن ، ولهم جار ومجرور متعلقان بـ « نصيراً » ، ونصيراً مفعول تجد ( إلا الذين تابوا ) إلا أداة استثناء ، والذين مستثنى وجملة الاستثناء حالية ، وجملة تابوا لامحل لها صلة الموصول ( وأصلحوا واعتصموا بالله وأخلصوا دينهم لله ) عطف على تابوا ، ودينهم مفعول أخلصوا ، والله جار ومجرور متعلقان بأخلصوا ( فأولئك مع المؤمنين ) الفاء استئنافية ، واسم الإشارة مبتدأ ، ومع ظرف مكان متعلق بمحذوف خبر أولئك ، والمؤمنين مضاف اليه مجرور بالياء ( وسوف يؤتي الله المؤمنين أجراً عظيماً ) الواو استئنافية ، وسوف حرف استقبال ، ويؤتي الله فعل وفاعل ، والمؤمنين مفعول به أول ، وأجراً مفعول به ثان ، وعظيماً صفة .



﴿ مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَءَامَنْتُمْ ۚ وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا

عَلِيمًا ۝ ١١٧ ﴾

الاعراب :

( ما يفعل الله بعذابكم ) كلام مستأنف مسوق لتقرير أن الله سبحانه لا يجلب لنفسه بعذابكم تفعلاً ، ولا يدفع عنها به ضرراً . فأبيح له في عذابكم ؟ وما اسم استفهام في محل نصب مفعول به مقدم ليفعل ، ويفعل الله فعل مضارع وفاعل ، والجار والمجرور متعلقان بفعل ، والاستفهام هنا معناه النفي ، والجملة مستأنفة مسوقة لزيادة الإنكار عليهم ( إن شكرتم وآمنتم ) إن شرطية ، وشكرتم فعل ماض في محل جزم فعل الشرط ، وجواب الشرط محذوف تقديره : فقد تقاديتم العذاب ، والجملة مستأنفة أيضاً ، وآمنتم عطف على شكرتم ( وكان الله شاكراً عليماً ) الواو استئنافية ، وكان واسمها وخبرها .

### الفوائد :

الشكر من الله هو الرضا بالقليل من عمل عباده ، وإضعاف الثواب على هذا القليل . والشكر من العباد الطاعة .

### لمحة عن المنافقين :

اتفق العلماء على أن المنافق هو من أظهر الأيمان وأبطن الكفر . واتفقوا على أن المنافق أشد عذاباً من الكافر ، لأنه ساواه في الكفر ،

وضمّ الى كهره الاستهزاء بالاسلام وأهله ، وموالاة الكافرين ، ومدّ أيدي الاستسلام اليهم حجة بينة على النفاق • وعنه عليه السلام : ثلاث من كن فيه فهو منافق ، وإن صلى وصام : من إذا حدث كذب ، وإذا وعد أخلف ، وإذا أؤتمن خان • وقيل لحذيفة : من المنافق ؟ فقال : الذي يصف الاسلام ولا يعمل به •

﴿ لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ وَكَانَ اللَّهُ

سَمِيعًا عَلِيمًا ۝١٤٨﴾ إِنْ تَبَدُّوا خَيْرًا أَوْ تُخَفُّوهُ أَوْ تُعْفُوا عَنْ سُوءٍ فَإِنَّ

اللَّهُ كَانَ عَفُوًّا قَدِيرًا ۝١٤٩﴾

اللفة :

( الجهر ) : رفع الصوت بالقول وغيره وجهر الأرض : سلكها من غير معرفة وجهر الشيء : كشفه وحزره وجهر الامر علن وانتشر •

الاعراب :

( لا يحب الله الجهر بالسوء من القول ) كلام مستأنف مسوق لتنبیه العاقل الى الاشتغال بنفسه والجهر بعيوبه قبل البحث عن عيوب الناس ولا نافية ويحب الله الجهر فعل مضارع وفاعل ومفعول به وبالسوء جار ومجرور متعلقان بالجهر ومن القول جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال من السوء ( إلا من ظلم ) إلا أداة استثناء ومن مستثنى منقطع لأن جهر المظلوم لا يندرج في عداد الذين يجهرون بالسييء من

القول ، ويجوز أن يكون متصلاً على تقدير حذف مضاف أي إلا جهر من ظلم ، أو في محل رفع على البدلية من فاعل المصدر الذي هو الجهر والمعنى : لا يحب أن يجهر أحد بالسوء إلا من ظلم فيجهر أي يدعو الله بكشف السوء الذي أصابه ، وظلم بالبناء للمجهول أي لا يؤاخذ الله بالجهر به بأن يخبر عن ظلم ظالمه ويدعو عليه ( وكان الله سمياً علياً ) الواو استئنافية وكان واسمها وسمياً خبرها الأول وعليماً خبرها الثاني ( إن تبدوا خيراً أو تخفوه أو تغفوا عن سوء ) الجملة مستأنفة وإن شرطية وتبدوا فعل الشرط والواو فاعل وخيراً منعمول به وأو حرف عطف وتغفوا عطف على تبدوا وعن سوء جار ومجرور متعلقان بتغفوا ( فإن الله كان عفواً قديراً ) الفاء رابطة وإن واسمها وجملة كان واسمها المستتر وخبرها في محل رفع خبر إن والجملة المقترنة بالفاء في محل جزم جواب الشرط : وهو تعليل للجواب المحذوف أي : فالعفو خير وهو أدنى .

﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ۖ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ ۖ وَيَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ۝١٥٠ أُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا ۖ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُّهِينًا ۝١٥١﴾  
الاعراب :

( إن الذين يكفرون بالله ورسوله ) الجملة مستأنفة مستوقة لبيان أن الطريق واضحة لا لبس فيها وإن واسمها وجملة يكفرون صلة

الموصول وبالله متعلقان يكفرون ورسله عطف على الله ( ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسله ) عطف على يكفرون وان وما بعدها في تأويل مصدر مفعول به وبين ظرف متعلق بيفرقوا ، ولفظ الجلالة مضاف اليه ورسله عطف على لفظ الجلالة ( ويقولون : تؤمن ببعض ونكفر ببعض ) عطف على ما تقدم وجملة تؤمن ببعض الخ مقول القول وبعض جار ومجرور متعلقان بتؤمن ، والثانية بنكفر ( ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلاً ) عطف على يريدون الاولى وأن وما بعدها في تأويل مصدر مفعول به أول والظرف متعلق بحذف حال والاشارة الى الكفر والايمان وسبيلاً مفعول به ثان ( أولئك هم الكافرون حقاً ) اسم الاشارة مبتدأ أول وهم مبتدأ ثان والكافرون خبر « هم » والجملة الاسمية خبر اسم الاشارة وجملة الاشارة وما بعدها خبر إن وحقاً مفعول مطلق لتأكيد مضمون الجملة والتقدير حق ذلك حقاً واعتراض الواحدي بأن الكفر لا يكون حقاً بوجه من الوجوه غير وارد لأن الحق هنا لا يراد به ما يقابل الباطل بل المراد أنه كائن لا محالة ( وأعتدنا للكافرين عذاباً مهيناً ) الواو استئنافية واعتدنا فعل وفاعل وللکافرين جار ومجرور متعلقان باعتدنا وعذاباً مفعول به ومهيناً صفة .

### البلاغة :

في قوله « للكافرين » فن الإظهار في مقام الإضمار ذماً لهم وتجسيدهم ككفرهم كأنه بمثابة المرئي بالبصر .

﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ۖ وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْهُمْ أُولَٰئِكَ



سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ أَجُورَهُمْ ۖ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿١٥٢﴾

### الاعراب :

( والذين آمنوا بالله ورسله ) الواو استئنافية والذين مبتدأ وجسلة آمنوا صلة وبالله جار ومجرور متعلقان بآمنوا ورسله عطف على الله ( ولم يفرقوا بين أحد منهم ) الواو عاطفة والجسلة معطوفة على آمنوا داخلة في حيز الصلة وبين ظرف متعلق يفرقوا وإنما دخلت بين على أحد ، والظرف يقتضي متعدداً ، لعصوم أحد من حيث انه وقع في سياق النفي والمعنى لم يفرقوا بين اثنين منهم أو بين جماعة منهم ومنهم جار ومجرور متعلقان بمحذوف صفة لأحد ( أولئك سوف يؤتيهم أجورهم ) اسم الإشارة مبتدأ وجسلة سوف يؤتيهم خبره والجسلة الاسمية خبر الموصول « الذين » ( وكان الله غفوراً رحيماً ) تقدم إعرابها .

﴿ يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِنَ السَّمَاءِ ۖ

فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَىٰ أَكْبَرًا مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ ۖ

بِظُلْمِهِمْ ۖ ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ فَعَفَوْنَا عَنْ

ذَلِكَ ۚ وَآتَيْنَا مُوسَىٰ سُلْطَانًا مُبِينًا ﴿١٥٣﴾

## الاعراب :

( يسألك أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتاباً من السماء ) كلام مستأنف مسوق لحكاية سؤال أحبار اليهود الذين سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ينزل عليهم كتاباً من السماء كما يأتي به موسى ، وما سألهم إلا التعت والتعنت والمجاج ويسألك فعل ومفعول به أول وأهل الكتاب فاعل وان تنزل مصدر مؤول في محل نصب مفعول به ثان وعليهم متعلقان بتنزل وكتاباً مفعول به ومن السماء جار ومجرور متعلقان بمحذوف صفة لكتاباً ( فقد سألوا موسى أكبر من ذلك ) الفاء هي الفصيحة وهي الواقعة جواباً لشرط مقدر أي إذا استكبرت ما قالوه ودهشت مما سألوهم تعنتاً واشتطاطاً فقد سألوا موسى من قبلك ، وموسى مفعول به أول وأكبر مفعول به ثان ويجوز أن يعرب مفعولاً مطلقاً ومن ذلك جار ومجرور متعلقان بأكبر ( فقالوا أرنا الله جهرة ) الفاء عاطفة وقالوا عطف على سألوا وجملة أرنا الله في محل نصب مقول القول وأر فعل أمر مبني على حذف حرف العلة و«نا» مفعول به والله مفعول به ثان وجهرة أي عياناً فهو مفعول مطلق لأن الجهرة من نوع مطلق الرؤية فتلاقي صاحبها في الفعل ويجوز أن تعرب حالاً فتكون مصدرأ في موضع الحال أي مجاهرة ( فأخذتهم الصاعقة بظلمهم ) عطف على ما تقدم وبظلمهم جار ومجرور متعلقان بأخذتهم أي بسبب ظلمهم ( ثم اتخذوا العجل من بعد ما جاءتهم البينات ) ثم حرف عطف للترتيب في الإخبار أي ثم كان من أمرهم أن اتخذوا العجل ، ومن بعد متعلقان باتخذوا وما مصدرية مؤولة مع الفعل بمصدر مضاف لبعده أي من بعد مجيء البينات ( فغفونا عن ذلك ) الفاء عاطفة على ما تقدم وعن ذلك جار ومجرور متعلقان بغفونا ( وآتينا موسى سلطاناً مبيناً ) الواو عاطفة

وآتينا فعل وفاعل وموسى مفعول به أول وسلطاناً مفعول به ثان ومبيناً صفة .

﴿وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ بِمِيثَاقِهِمْ وَقُلْنَا لَهُمْ ادْخُلُوا الْبَابَ

مُجَدًّا وَقُلْنَا لَهُمْ لَا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا ﴿١٥١﴾

فِيمَا نَقَضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ وَكُفِّرِهِمْ بِعَايَتِ اللَّهِ وَقَتْلِهِمُ الْأَنْبِيَاءَ

بِغَيْرِ حَقٍّ وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ

إِلَّا قَلِيلًا ﴿١٥٢﴾﴾

اللفة :

( الطُّور ) الجبل .

( لا تعدوا ) : لا تعتدوا وأصله تعدوا استثقلت الضمة على الواو الاولى فحذفت فالتقى ساكنان فحذفت الواو لالتقاء الساكنين .

( غلف ) : جمع أغلف كحمر جمع أحمر ويصح أن يكون جمع غلاف ككتاب وكتب وسكن للتخفيف .

الاعراب :

( ورفعنا فوقهم الطور بميثاقهم ) الواو عاطفة ورفعنا عطف على

ما تقدم وفوقهم ظرف متعلق برفعنا وكذلك يتعلق به بميثاقهم والطور  
 مفعول به ( وقلنا لهم : ادخلوا الباب سجداً ) وقلنا عطف على ما تقدم  
 ولهم جار ومجرور متعلقان بقلنا وجملة ادخلوا الباب مقول القول  
 وسجداً حال ( وقلنا لهم : لا تعدوا في السبت ) عطف على ما تقدم أيضاً  
 وجملة لا تعدوا في محل نصب مقول القول وفي السبت متعلقان بتعدوا  
 ( وأخذنا منهم ميثاقاً غليظاً ) عطف على ما تقدم أيضاً ومنهم جار ومجرور  
 متعلقان بأخذنا وغليظاً صفة لميثاقاً ( فيما نقضهم ميثاقهم وكفرهم بآيات  
 الله ) الفاء استئنافية والباء حرف جر وما زائدة للتوكيد ونقضهم مجرور  
 بالباء والجار والمجرور متعلقان بمحذوف تقديره فعلنا بهم ما فعلنا  
 بسبب نقضهم ، وميثاقهم مفعول به للمصدر وهو نقض وكفرهم عطف  
 على نقضهم وبآيات الله جار ومجرور متعلقان بكفرهم ( وقتلهم الأنبياء  
 بغير حق ) عطف على ما تقدم والأنبياء مفعول به للمصدر وهو قتلهم  
 وبغير حق جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال ( وقولهم قلوبنا غلف )  
 عطف أيضاً وجملة قلوبنا غلف من المبتدأ والخبر مقول القول ( بل  
 طبع الله عليها بكفرهم فلا يؤمنون إلا قليلاً ) بل حرف اضراب وعطف  
 أي ليس الأمر كما قالوا وطبع الله فعل وفاعل ، وعليها جار ومجرور  
 متعلقان بطبع وبكفرهم متعلقان بطبع أي بسبب كفرهم ، والفاء عاطفة  
 ولا نافية ويؤمنون فعل مضارع مرفوع والواو فاعل وإلا أداة حصر  
 وقليل صفة لمصدر محذوف أي : إلا إيماناً قليلاً فهو مفعول مطلق  
 أو صفة لزمان محذوف أي إلا زمناً قليلاً فهو ظرف زمان متعلق  
 بيؤمنون ويجوز أن يكون منصوباً على الاستثناء من فاعل يؤمنون أي :  
 إلا قليلاً منهم •

﴿ وَيَكْفُرِهِمْ وَقَوْلِهِمْ عَلَىٰ مَرِّمَ بُهْتَنًا عَظِيمًا ﴾ وَقَوْلِهِمْ



إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ  
وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مَا لَهُمْ بِهِ  
مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا ﴿١٥٧﴾ بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ  
وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴿١٥٨﴾

### الاعراب :

( وبكفرهم وقولهم على مريم بهتاناً عظيماً ) في هذا العطف وجهان أحدهما انه معطوف على ما في قوله « فيما نقضهم » فيكون متعلقاً بما تعلق به الاول ، والثاني انه معطوف على قوله « بكفرهم » الذي بعد « طبع » ويجوز أن يعطف مجموع هذا وما عطف عليه على مجموع ما قبله ويكون تكرير ذكر الكفر إيذاناً بتكرير كفرهم فانهم كفروا بموسى ثم بعيسى ثم بمحمد صلوات الله عليهم أجمعين فكأنه قيل فبجمعهم بين نقض الميثاق والكفر بآيات الله وقتل الأنبياء وقولهم قلوبنا غلف وجمعهم بين كفرهم وبهتهم مريم وافتخارهم بقتل عيسى عليه السلام عاقبناهم ، أو بل طبع الله عليها بكفرهم وجمعهم بين كفرهم وكذا وكذا ، وعلى مريم جار ومجرور متعلقان بقولهم ، وبهتاناً مصدر يعمل فيه القول لأنه ضرب منه فهو كقولهم قعد القرفصاء وقال قوم : تقديره قولاً بهتاناً فهو مفعول مطلق على كل حال وقيل هو مصدر في موضع الحال أي مباهتين ولا يبعد جمعه مفعولاً به لقولهم فانه متضمن معنى كلام فحو قلت خطبة وشعراً ، وعظيماً صفة ( وقولهم ) إنا قتلنا

المسيح عيسى بن مريم ) وقولهم عطف على ما تقدم وان واسمها وجسلة  
قتلنا المسيح خبرها والمسيح مفعول به وعيسى بدل من المسيح وابن  
بدل أو نعت ومريم مضاف اليه ( رسول الله ) صفة لعيسى أو بدل منه  
أو هو منصوب على المدح بفعل محذوف قالوا ذلك تهكماً ( وما قتلوه  
وما صلبوه ولكن شبه لهم ) الواو حالية وما نافية وقتلوه فعل وفاعل  
ومفعول به وما صلبوه عطف على وما قتلوه والواو حرف عطف ولكن  
مخففة للاستدراك فقط وشبه فعل ماض مبني للمجهول وهو مسند  
الى الجار والمجرور بعده وهو لهم ويجوز أن يسند الى ضمير المقتول  
لأن قولهم إنا قتلنا يدل عليه كأنه قيل ولكن شبه لهم من قتلوه ولا يصح  
جعله مسنداً الى المسيح لأنه مشبه به وليس بمشبه ( وإن الذين اختلفوا  
فيه لفي شك منه ) الواو استئنافية وان واسمها وجملة اختلفوا صلة  
الموصول وفيه متعلقان باختلفوا واللام المرحلة وفي شك متعلقان  
بمحذوف خبر « إن » ومنه متعلقان بمحذوف صفة شك أي لفي شك  
حادث من جهة قتله فتكون من لا ابتداء الغاية ولا يجوز تعليقهما بشك  
إذ لا يقال شككت منه ( ما لهم به من علم إلا اتباع الظن وما قتلوه  
يقيناً ) هذه الجملة المنفية مستأنفة ولك أن تجعلها في موضع نصب على  
الحال ، أو في موضع جر صفة ثانية لشك أي غير معلوم ، وما نافية  
ولهم متعلقان بمحذوف خبر مقدم وبه متعلقان ب « علم » أو حال منه  
لأنه كان صفة وتقدمت ومن حرف جر زائد ، وعلم مجرور لفظاً مرفوع  
لأنه مبتدأ مؤخر وإلا اتباع الظن استثناء منقطع لأن اتباع الظن ليس  
من جنس العلم والواو عاطفة وما نافية وقتلوه فعل وفاعل ومفعول به  
ويقيناً حال مؤكدة من فاعل قتلوه أو نعت لمصدر محذوف أي قتلاء  
يقيناً ( بل رفعه الله إليه وكان الله عزيزاً حكيماً ) بل حرف عطف واضراب  
ورفعه فعل ومفعول به مقدم والله فاعل واليه جار ومجرور متعلقان  
برفعه والواو استئنافية وكان واسمها وخبرها .

﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا ۝١٥٩﴾  
 الاعراب :

( وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به قبل موته ) الواو استئنافية وإن نافية ، من أهل الكتاب جار ومجرور متعلقان بمحذوف صفة لمبتدأ محذوف وخبره هو جملة القسم المجاب بقوله : « إلا ليؤمنن » وإنما كانت جملة القسم خبراً للمبتدأ لأنها محط الفائدة وإلا أداة حصر واللام موطئة للقسم ويؤمنن فعل مضارع مبني على الفتح لاتصاله بنون التوكيد الثقيلة وبه متعلقان يؤمنن وقبل موته ظرف زمان متعلق بيؤمنن ( ويوم القيامة يكون عليهم شهيداً ) الواو عاطفة ويوم القيامة ظرف متعلق بشهيداً وشهيداً خبر يكون واسمها محذوف وعليهم متعلقان بشهيداً •

﴿فَيُظْلَمَ مَنْ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ وَبِصَدِّهِمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا ۝١٦٠﴾ وَأَخَذِهِمُ الرِّبَا وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ وَأَكْلِهِمْ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ ۝١٦١﴾  
 الاعراب :

( فبظلم من الذين هادوا حرّمنا عليهم طيبات أحلت لهم )



الفاء استئنافية والكلام مستأنف مسوق لبيان ما حرم عليهم بسبب ظلمهم من الطيبات والجار والمجرور متعلقان بحرمانا والباء سببية وقدمت على عاملها تنبيهاً على مدى قبح سبب التحريم ومن الذين متعلقان بمحذوف صفة لظلم وجملة هادوا صلة الموصول وحرمانا فعل وفاعل وعليهم الجار والمجرور متعلقان بحرمانا وطيبات مفعول به وجملة أحلت لهم صفة لطيبات ( وبصدهم عن سبيل الله كثيراً ) وبصدهم عطف على قوله فبظلم وعن سبيل الله متعلقان بـ « صد » وكثيراً منصوب على المصدر أي صدأ كثيراً أو مفعول به بمعنى جمعاً كثيراً ، ولك أن تعربه ظرفاً أي مراراً ، والصد يستعمل لازماً ومعتدياً ومعناه المنع . أي صدودهم أنفسهم عن سبيل الله مراراً كثيرة بما كانوا يعصون موسى عليه السلام ويعاقدونه ، أو صدوهم الناس عن سبيل الله بسوء القدوة أو بالأمر بالمنكر والنهي عن المعروف ( وأخذهم الربا وقد نهوا عنه ) عطف على صدهم والربا مفعول به لـ « أخذ » لأنه مصدر والواو حالية وقد حرف تحقيق ونهوا فعل ماض مبني للمجهول والواو نائب فاعل وعنه متعلقان بنهوا وجملة قد نهوا في محل نصب على الحال . ( وأكلهم أموال الناس بالباطل ) عطف على ما تقدم ، وأموال الناس مفعول به لأكل وبالباطل الجار والمجرور يجوز أن يتعلقا بأكلهم لأن الباء سببية ، أو بمحذوف حال أي متلبسين بالباطل كالرشوة والخيانة وغير ذلك ( واعتدنا للكافرين منهم عذاباً أليماً ) عطف على حرمانا ، واعتدنا فعل وفاعل وللكافرين متعلقان بأعتدنا ، منهم متعلقان بمحذوف حال أي المصيرين على الكفر لا من آمن وتاب منهم وعذاباً مفعول به وأليماً صفة .

### البلاغة :

الابهام في قوله « فبظلم » بالتنوين ليعلم القارئ أو السامع أن



أي نوع من أنواع الظلم يكون سبباً للعقاب في الدنيا قبل الآخرة ،  
والعقاب قسمان : دنيوي وآخروي والأول قسمان : وضعي كالتكاليف  
الشرعية الشاقة في زمن التشريع والجزاء الوارد فيها على الظلم من حدٍّ  
أو تعزير ، وطبيعي وهو ما اقتضته سنة الله تعالى في نظام الاجتماع من  
كون الظلم سبباً لضعف الأمم وفساد عمرانها واستيلاء أمة على أخرى .

﴿ لَكِنَّ الرَّاٰسِخُوْنَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُوْنَ يُؤْمِنُوْنَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ  
وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالْمُؤْمِنُونَ  
بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أُولَٰئِكَ سَنُوْنِيهِمْ أَجْرًا عَظِيْمًا ۝١٦٢﴾

الاعراب :

( لكن الراسخون في العلم منهم والمؤمنون ) كلام مستأنف مسوق  
لإزالة الإيهام الناجم من اطلاق القول ببيان سوء حال اليهود وكفرهم  
وعصيانهم وان ذلك يوهم ان ما ذكر عنهم عام مستغرق لجميع أفرادهم  
جاء الاستدراك عقبه في بيان حال خيارهم الذين لم يذهب عى التقليد  
ببصيرتهم ولكن حرف استدراك مهمل لتخفيف النون ولا بد من وقوعه  
بين نقيضين كما وقع هنا بين الكفار والمؤمنين والراسخون مبتدأ وفي  
العلم جار ومجرور متعلقان به لأنه اسم فاعل ومنهم متعلقان بمحذوف  
حال من الضمير المستكن في الراسخون، والمؤمنون عطف على الراسخون  
( يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك ) جملة يؤمنون خبر

الراسخون أو حال منهم إذا اعتبرنا جملة سنوتهم خبراً وبما جار ومجرور متعلقان بيؤمنون وجملة أنزل اليك صلة وما أنزل من قبلك عطف على الصلة داخل في حيزها ومن قبلك جار ومجرور متعلقان بمحذوف حال وسيأتي مزيد من القول في اعراب هذه الآية في باب الفوائد ( والمقيمين الصلاة ) الواو معترضة والمقيمين نصب على المدح باضمار فعل لبيان فضل الصلاة على ما قاله سيبويه وغيره والتقدير أعني أو أخص المقيمين الصلاة الذين يؤدونها على وجه الكمال فانهم أجدر المؤمنين بالرسوخ في الايمان ، والنصب على المدح أو العناية لا يأتي في الكلام البليغ إلا لنكتة ، والنكتة هنا هي ما ذكرنا آتفاً من مزية الصلاة ، على أن تغيير الاعراب في كلمة بين أمثالها ينبّه الذهن الى وجوب التأمل فيها ، ويهدي التفكير لاستخراج مزيته وهو من أركان البلاغة وسيأتي مزيد بيان لذلك ، على انه قرىء بالرفع أيضاً على انه عطف على المؤمنون والصلاة مفعول به للمقيمين ( والمؤتون الزكاة ) عطف على ما تقدم ، والزكاة مفعول به للمؤتون لأنه اسم فاعل ( والمؤمنون بالله واليوم الآخر ) والمؤمنون عطف على ما تقدم وبالله جار ومجرور متعلقان بالمؤمنون واليوم عطف على الله والآخر صفة ( أولئك سنوتهم أجراً عظيماً ) جملة أولئك وما بعدها خبر الراسخون أو استثنائية وأولئك مبتدأ وجملة سنوتهم خبر وأجراً مفعول به ثان وعظيماً صفة .

### الفوائد :

١ - جزم الرازي بأن قوله الراسخون مبتدأ خبره يؤمنون ، وإذا هو يفسر الراسخين بالمستدلين وعلل ذلك بأن المقلد يكون بحيث إذا شكك يشكّ وأما المستدل فانه لا يشك البتة وأورد في قوله والمؤمنون

وجهين أحدهما انهم المؤمنون منهم والثاني انهم المؤمنون من المهاجرين والانصار والمعنى ان الراسخين في العلم منهم هم ، ومؤمنو المهاجرين والانصار سواء في كونهم يؤمنون بما أنزل الى محمد صلى الله عليه وسلم وما أنزل الى من قبله من الرسل لا يفرقون بينهم .

### أبو السعود يرجح الثاني :

على أن أبا السعود - وقد ألمعنا في كلام مضى الى ثقب ذهنه - أصر على أن الخبر هو قوله « أولئك سنؤتيهم » قال : « وقوله أولئك إشارة اليهم باعتبار اتصافهم بما عدد من الصفات الجميلة وما فيه من معنى البعد للاشعار بعلو درجتهم وبعد منزلتهم في الفضل وهو مبتدأ وقوله سنؤتيهم أجراً عظيماً خبره والجملة خبر للمبتدأ الذي هو الراسخون وما عطف عليه والسين لتأكيد الوعد وتنكير الاجر للتفخيم وهذا الاعراب أنسب بتجاوب طرفي حيث أوعد الاولون بالعذاب الاليم ووعد الآخرون بالاجر العظيم ، وامامنا جنح اليه الجمهور من جعل قوله يؤمنون بما أنزل اليك الخ خبراً للمبتدأ ففيه كمال السداد غير انه غير متعرض لتقابل الطرفين » وانما أثبتنا كلام أبي السعود لما فيه من ثوب ذهني مع أن الاول هو الأولى .

٢ - تغيير الاعراب - كما قلنا - آتقاً فيه حفز للذهن الى التفكير، في سبب التغيير ، واستخراج المزية الكامنة فيه وقطيره في النطق أن يغيّر المتكلم جرس صوته ، وكيفية أدائه للكلمة التي يريد تنبيه المخاطب لها كرفع الصوت أو خفضه أو مده بها وقد عدّ مثل هذا بعض الجاهلين والمتجاهلين من الغلط في أصحّ الكلام وأبلغه .

## رد الزمخشري البليغ :

ومن المفيد هنا أن نورد ما قاله الزمخشري في هذا الصدد قال :  
 « وهو باب واسع قد كسره سيبويه على أمثلة وشواهد ولا يلتفت الى  
 ما زعموا من وقوعه لحناً في خط المصحف وربما التفت اليه من لم  
 ينظره في الكتاب ( أي كتاب سيبويه ) ولم يعرف مذاهب العرب ،  
 وما لهم من النصب على الاختصاص من الاقتنان وغبي عليه أن السابقين  
 الاولين كانوا أبعد همة في الغيرة على الاسلام وذب المطاعن عنه من أن  
 يتركوا في كتاب الله ثلمة ليسدها من بعدهم ، وخرقاً يرفوه من  
 يلحق بهم » .

## ما يقوله ابن جرير :

أما ابن جرير فقد ذكر أنها في مصحف ابن مسعود والمقيمون  
 الصلاة قال : والصحيح قراءة الجميع ورد على من زعم أن ذلك من  
 غلط الكتاب ثم ذكر اختلاف الناس فقال بعضهم هو منصوب على المدح  
 كما جاء في قوله « والموفون بعهدهم إذا عاهدوا والصابرين في البأساء  
 والضراء وحين البأس » قال : وهذا سائق في كلام العرب كما  
 قال الشاعر :

لا يبعدن قومي الذين هم سم العداة وآفة الجزر

النازلين بكل معترك والطيبون معاقد الأزر

وقال آخرون : هو مخفوض عطفاً على قوله بما أنزل اليك  
 وما أنزل من قبلك .



## نص عبارة سيبويه :

أما عبارة سيبويه في كتابه فهي : « هذا باب ما ينتصب على التعظيم »  
ومن ذلك : والمقيمين الصلاة وأفشد :

وكل قوم أطاعوا أمر سيدهم      إلا نسيراً أطاعت أمر غاويها  
الطاعنين ولما يطعنوا أحداً      والقائلون : لمن دار تخطيها

﴿ إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ ۚ  
وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَعِيسَى  
وَأَيُّوبَ وَيُونُسَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ ۚ وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا ﴿١٦٣﴾  
وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ  
عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا ﴿١٦٤﴾ رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ  
لِيَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ ۚ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا

حَكِيمًا ﴿١٦٥﴾

اللفظة :

( الوحي ) : في اللغة يطلق على الإشارة والإيماء ، ومنه قوله تعالى : « فأوحى إليهم أن سبحوا بكرة وعشياً » ، وعلى الإلهام الذي

يقع في النفس ، وهو أخفى من الإيمان • ومنه قوله تعالى : « وأوحينا الى أم موسى » • ويظهر أن هذا بعناية من الله عز وجل ، ومنه ما يكون غريزياً دائماً ، ومنه قوله تعالى : « وأوحى ربك الى النحل » ، وعلى الإعلام في الخفاء ، وهو أن تعلم إنساناً بأمر تخفيه عن غيره ، ومنه قوله تعالى : « شياطين الإنس والجن يوحى بعضهم الى بعض » ، وأطلق على الكتابة والرسالة لما يكون فيها من التخصيص ، ووحى الله الى أنبيائه هو ما يلقيه إليهم من العلم الضروري الذي يخفيه عن غيرهم بعد أن يكون أعدهم لتلقيه بواسطة كالملاك أو بغير واسطة •

### رأي محمد عبده :

وعرفه الأستاذ الامام الشيخ محمد عبده في رسالة التوحيد بأنه « عرفان يجده الشخص من نفسه مع اليقين بأنه من قبل الله ، بواسطة أو بغير واسطة • والأول يتمثل لسمعه بصوت أو بغير صوت • ويفرق بينه وبين الإلهام بأن الإلهام وجدان تستيقنه النفس، وتنساق الى ما يطلب، على غير شعور منها من أين أتى • وهو أشبه بوجدان الجوع والعطش والحزن والسرور » • ثم أفاض الاستاذ الامام في بيان وجه إمكانه ووقوعه •

( الأسباب ) جمع سبط ، وهو يطلق على ولد الوالد • وأسباط بني إسرائيل اثنا عشر سبطاً •

( الزبور ) : بمعنى المزبور ، كالركوب بمعنى المركوب • وقرأه حمزة وخلف بضم الزاي ، وهو جمع وزن مفردة ، وقيل : هو مصدر • وهو على كل حال بمعنى كتاب ومكتوب • وفي المختار : والزبر بالكسر، والجمع زبور كقدر وقدر •

## الاهراب :

( إنا أوحينا إليك كما أوحينا الى نوح والنبيين من بعده ) كلام مستأنف مسوق لتطمين رسول الله صلى الله عليه وسلم بذكر الأنبياء الذين بعثهم الله الى البشر قبله ؛ وإن واسمها ، وجملة أوحينا خبر ، وإليك جار ومجرور متعلقان بأوحينا ، والكاف نعت لمصدر محذوف أي إحياء مثل إحيائنا ، و « ما » تحتل أن تكون مصدرية فتكون مع ما بعدها مصدراً مؤولاً في محل جر بالاضافة ، كوحينا وأن تكون اسم موصول بمعنى الذي والعائد محذوف ، أي كالذي أوحيناه الى نوح ، وجملة أوحينا لا محل لها لأنها صلة الموصول . والى نوح جار ومجرور متعلقان بأوحينا ، والنبيين عطف على نوح ، ومن بعده متعلقان بمحذوف حال . وبدأ بذكر نوح لأنه أقدم نبي مرسل ذكر في كتب القوم . وإنما تنهض الحجة دليلاً على الناس إذا كانت مقدماتها معروفة عندهم ، ثم خص بعض النبيين بالذكر فقال : ( وأوحينا الى إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب والأسباط وعيسى وأيوب ويونس وهرون وسليمان ) الواو عاطفة ، وأوحينا فعل وفاعل ، والى إبراهيم متعلقان بأوحينا ، وما بعده من أسماء النبيين معطوفة عليه ( وآتيناه داود زبوراً ) آتيناه فعل وفاعل ، داود مفعول به أول ، وزبوراً مفعول به ثان ( ورسلاً ) قد قصصناهم عليك من قبل ( رسلاً مفعول به لفعل محذوف معطوف على أوحينا تقديره وآتيناه ، وجملة قد قصصناهم صفة ، وعليك متعلقان بقصصنا ، ومن قبل متعلقان بمحذوف حال ( ورسلاً لم نقصصهم عليك ) عطف على ما تقدم ( وكلم الله موسى تكليماً ) الواو عاطفة وكلم الله فعل وفاعل ، وموسى مفعول به ، وتكليماً مفعول مطلق مؤكد لرفع احتمال المجاز . قال الفراء : العرب تسمي ما وصل الى الانسان كلاماً

بأي طريق وصل ، ما لم يؤكد بالمصدر ، فإن أكد به لم يكن إلا حقيقة (رسلاً مبشرين ومنذرين) رسلاً بدل من «رسلاً» قبله أو منصوب على المدح ، ومبشرين صفة ، ومنذرين عطف على مبشرين (لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل) هذه اللام لام «كي» وتعلق بسنذرين أو بمبشرين ، فالمسألة من باب التنازع ، وسيأتي ذكره في باب الفوائد ، ويجوز أن تعلق اللام بمحذوف أي : أرسلناهم لذلك ، وأن حرف ناصب ولا نافية ، ويكون فعل مضارع ناقص منصوب بأن وللناس متعلقان بمحذوف خبر مقدم ، وعلى الله متعلقان بمحذوف حال ، وحجة اسم يكون المؤخر ، وبعد الرسل ظرف زمان متعلق بمعنى النفي ، أي : لتنتفي حجتهم واعتذارهم بعد إرسال الرسل . (وكان الله عزيزاً حكيماً) تقدم إعرابه كثيراً .

### الفوائد :

١ - جميع أسماء الأنبياء ممنوعة من الصرف ما عدا ستة يجسمها قولك : « صن شمله » وهي : صالح ونوح وشعيب ومحمد ولوط وهود ، وتمنع من الصرف للعلمية والعجمة . والمراد بالعجمي ما نقل عن لسان غير العرب بأي لغة كانت ، وتعرف عجمة الاسم بوجوه :

١ - نقل الأئمة . ٢ - خروج الاسم عن أوزان الاسماء العربية كإبراهيم . ٣ - أن يكون رباعياً أو خماسياً خالياً من حروف الذلاقة ، وحروف الذلاقة ستة : وهي الميم والراء والباء الموحدة والنون والفاء واللام ويجمعها : ( مثر بنقل ) . ٤ - أن يجتمع فيه من الحروف ما لا يجتمع في كلام العرب ، كالجيم والقاف بفصل نحو : جرموق وبغير فاصل نحو : قج وجقة ، والصاد والجيم نحو :



الصولجان ، والكاف والجيم نحو : السكرجة ، والراء بعد النون في أول الكلمة نحو : نرجس ، والزاي بعد الدال في آخر الكلمة نحو : مهندز .

٢ - التنازع : في العمل هو أن يتقدم فعلان متصرفان أو اسمان يشبهانهما في العمل ، أو فعل متصرف واسم يشبهه في العمل ، ويتأخر عنهما معسول ، وهو مطاوب لكل منهما من حيث المعنى . مثال الفعالتين : « آتوني أفرغ عليه قطراً » ومثال الاسمين قوله :

عُهِدَتْ مَغِيثًا مَغِيثًا مَنْ أَجَرْتَهُ فَلَمْ أَتَّخِذْ إِلَّا فَنَاءَكَ مَوْئِلاً

ومثال المختلفين : « هاؤم اقرءوا كتابيه » . وإذا تنازع العاملان جاز إعمال أيهما شئت ، فاختر البصريون الأخير لقربه واختار الكوفيون الأول لسبقه . وتفصيل الحديث في التنازع مبسوط في كتب النحو ، والآية من إعمال الثاني لأنه لو كان من إعمال الأول لأضر في الثاني ، فكان يقال : مبشرين ومنذرين له ، ولم يقل كذلك ، فدل على مذهب البصريين . وله في القرآن ظواهر .

٣ - أراد بقوله : « ورسلاً لم نقصصهم عليك » المرسلين إلى الأمم المجهول علمها وتاريخها عند قومك وعند أهل الكتاب المجاورين لبلادك ، كأمم الشرق وأمم بلاد الشمال وأمم القسم الآخر من الأرض .

٤ - علم الكلام : قال ثعلب : لولا التأكيد بالمصدر بقوله : « وكلم الله موسى تكليماً » لجاز أن تقول : قد كلمت لك فلاناً ، يعني كتبت إليه رقعة ، وبعثت إليه رسولاً ، فلما قال : « تكليماً » لم يكن إلا كلاماً مسموعاً من الله تعالى . وبمسألة الكلام : سبي علم أصول الدين بعلم الكلام ، وهي مسألة يبحث عنها في أصولها .

﴿لَكِنِ اللَّهُ يَشْهَدُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَالْمَلَائِكَةُ يَشْهَدُونَ  
 وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا ﴿١٦٦﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ  
 قَدْ ضَلُّوا ضَلَالًا بَعِيدًا ﴿١٦٧﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيُغْفِرَ  
 لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ طَرِيقًا ﴿١٦٨﴾ إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا  
 وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴿١٦٩﴾  
 الاعراب :

( لكن الله يشهد بما أنزل إليك ) هذه الجملة الاستدراكية  
 مستأنفة لبيان جملة محذوفة لا بد منها ، لتكون هذه الجملة مستدركة  
 عنها . والجملة المحذوفة هي ما روي في أسباب النزول : لما سأل أهل  
 الكتاب إنزال الكتاب من السماء وتعنّتوا في ذلك ما شاء لهم التعنت ،  
 قال : لكن الله يشهد ، بمعنى أنهم لا يشهدون ولكن الله يشهد . ولكن  
 مخففة مهملة والله مبتدأ وجملة يشهد خبر ، وبما جار ومجرور متعلقان  
 يشهد ، وجملة أنزل إليك صلة الموصول ( أنزله بعلمه والملائكة  
 يشهدون ) الجملة مفسرة لا محل لها ، وأنزله فعل ومفعول به ، والفاعل  
 مستتر تقديره هو ، وبعلمه متعلقان بمحذوف حال ، أي متلبساً بعلمه  
 الخاص ، أو حال كونه معلوماً لله تعالى . والملائكة الواو عاطفة والملائكة  
 مبتدأ خبره جملة يشهدون ( وكفى بالله شهيداً ) الواو استئنافية ،  
 وكفى فعل ماض ، والباء حرف جر زائد والله فاعل مجرور لفظاً مرفوع

محلاً ، وشهيداً تمييز ( إن الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله ) الجملة مستأنفة ، وإن واسمها ، وجملة كفروا صلة الموصول وجملة صدوا عطف عليها وعن سبيل الله متعلقان بصدوا ( قد ضلوا ضلالاً بعيداً ) الجملة خبر إن ، وضلالاً مفعول مطلق ، وبعيداً سفة ( إن الذين كفروا وظلموا لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم طريقاً ) الجملة مستأنفة لبيان مصيرهم . وإن واسمها ، وجملة كفروا صلة ، وجملة ظلموا عطف على الصلة ، وجملة لم يكن الله خبرها ، ولم حرف نفي وقلب وجزم ، ويكون فعل مضارع ناقص مجزوم بلم ، والله اسمها ، وليغفر اللام لام الجحود ، ويغفر فعل مضارع منصوب بأن مضمرة بعد لام الجحود . والجار والمجرور متعلقان بمحذوف خبر يكن ، أي : مريداً ليغفر لهم ، وقد تقدم تقرير ذلك . ولا الواو حرف عطف ، ولا نافية ، ليهديهم عطف على ليغفر ، وطريقاً مفعول به ثان أو منصوب بنزع الخافض ( إلا طريق جهنم خالدين فيها أبداً ) إلا أداة استثناء ، وطريق مستثنى متصل ، وجهنم مضاف إليه مجرور وعلامة جره الفتحة ، لأنه منوع من الصرف للعلمية والتأنيث ، وخالدين حال من مفعول يهديهم ، وأبداً ظرف زمان متعلق بخالدين بمثابة التأكيد ، لئلا يحمل على طول المكث . وسيأتي مزيد بحث عنه ( وكان ذلك على الله يسيراً ) الواو استئنافية وكان واسمها وعلى الله جار ومجرور متعلقان بيسيراً أو بمحذوف حال ويسيراً خبر كان .

### الفوائد :

معنى الخلود في اللغة : بقاء الشيء مدة طويلة ، على حال واحدة ، لا يطرأ عليه تغير ، ولا فساد . كقولهم للأثافي ، أي : حجارة الموقد : خوالد . وذلك لطول مكثها لا لدوام بقائها . والأبد عبارة عن مدة



الزمان الممتد الذي لا يتجزأ كما يتجزأ الزمان • وتأبّد الشيء : بقي  
أبداً • ويعبّر به عن كل ما يبقى مدة طويلة • وفي لسان العرب :  
الأبد : الدهر ، وفيه تساهل وفي المثل : (طال الأبد على لبّد) يضرب ذلك  
لكل ما قدم • وقالوا : أبد بالمكان — من باب ضرب — أبوداً : أقام به  
ولم يبرحه • ولم يكن عندهم شيء بمعنى اللانهاية يدور في كلامهم •  
وفسر الخلد في اللسان بدوام البقاء في دار لا يخرج منها • والمراد  
بالسكنى الدائمة في العرف ما يقابل السكنى الموقته المتحوّلة ، كسكنى  
البادية • فالذين لهم بيوت في المدن يسكنونها يقال في اللغة : إنهم  
خالدون فيها • قال في اللسان : وخذ بالمكان يخذ خلوداً — من باب  
نصر — وأخذ أقام ، وخذ كضرب ونصر خلدأ وخلوداً أيضاً : أبطأ  
عنه الشيب • ومن كبر ولم يشب ولم تسقط أسنانه يقال له : المخلد  
بكسر اللام ، وقيل : بفتحها • وقال زهير :

لن الدّيار غشيتها بالقدفدِ كالوحي في حجر المسيل المُخلدِ

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ فَاعْلَمُوا  
خَيْرًا لَكُمْ وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ  
اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴾ (١٧)

الاعراب :

( يا أيها الناس قد جاءكم الرسول بالحق من ربكم ) كلام مستأنف  
مسوق لأمر المكلفين بصورة عامة بالإيمان بعد أن سدت عليهم منافذ  
الاعتذار ، والنداء عام للناس جميعاً لا أهل مكة وحدهم ، وإن كان



الغالب أن « يا أيها الناس » خطاب لأهل مكة ، و « يا أيها الذين آمنوا » خطاب لأهل المدينة . وقد حرف تحقيق ، وجاءكم الرسول فعل ومفعول به وفاعل ، وبالحق جار ومجرور متعلقان بجاءكم ، ومن ربكم متعلقان بمحذوف حال ( فآمنوا خيراً لكم ) الفاء الفصيحة ، وآمنوا فعل أمر وفاعله ، أي : إذا كان الأمر كما عرفتم فآمنوا يكن الايمان خيراً لكم لأنه يزكيكم ويטהركم من الأدناس الحسية والمعنوية ، ويؤهلكم للسعادة الأبدية . وهذا هو التقدير المتبادر الى الذهن ، وعليه الكسائيّ فهو خبر لكان المحذوفة مع اسمها . وأما الخليل وسيبويه فيقدّران : واهتدوا بالايمان خيراً لكم ، أي : مما أتمم عليه . وقال الفراء : فآمنوا إيماناً خيراً لكم ، فاتتصابه على أنه صفة لمصدر محذوف . وقال الزمخشري : واتتصابه بمضمر ، وذلك أنه لما بعثهم على الايمان علم أنه يحملهم على أمر ، فقال : خيراً لكم ، أي : اقصدوا أو اتتوا خيراً لكم مما أتمم فيه . ولكم متعلقان بـ « خيراً » ( وإن تكفروا فإن الله ما في السموات والأرض ) الواو عاطفة وإن شرطية ، وتكفروا فعل مضارع فعل الشرط ، والجواب محذوف تقديره : فلا يضره كفركم ، لأنه غني عنكم . ونبه على غناه بقوله : « فإن الله ما في السموات والأرض » فالفاء للتعليل ، وإن حرف مشبه بالفعل والله متعلقان بمحذوف خبرها المقدم ، وما اسم موصول اسمها المؤخر ، وفي السموات والأرض متعلقان بمحذوف صلة الموصول ( وكان الله عليماً حكيماً ) تقدم إعرابها كثيراً .

﴿ يَتَأَمَّلِ الْكِتَابَ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا

الْحَقَّ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا

إِلَىٰ مَرْيَمَ وَرُوحَ مَنِّهُ ۖ فَعَامِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ۚ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةٌ ۚ انْتَهُوا  
خَيْرًا ۚ لَّكُم مَّا اللَّهُ إِلَهُ وَاحِدٌ ۚ سُبْحَنَهُ ۚ أَنْ يَكُونَ لَهُ  
وَلَدٌ لَهُ ۚ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۚ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴿١٧١﴾

اللغة :

( لا تغلوا ) لا تتجاوزوا الحد المعقول • وأصل الغلوّ في كل شيء مجاوزة حده • وغلا بالجارية عظمها ولحمها إذا أسرع في الشباب فجاوزت لداتها ، يغلو بها غلوّاً وغلاء • ومن ذلك قول الحارث بن خالد المخزومي ، وهي أبيات جميلة ، يذكر فيها صاحبته وما مضى من أيامه وأيامها :

إذ ودّها صاف ورؤيتها	أمنية وكلاهما غم
لفاء مملوء مخلصها	عجزاء ليس لعظمها حجم
خمصانة قلق موشحها	رود الشباب غلا بها عظم
وكان غالية تباشرها	تحت الشاب إذا صفا النجم

الاعراب :

( يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ) كلام مستأنف مسوق لتحذير أهل الكتاب من المغالاة • ويا حرف نداء وأهل الكتاب منادى مضاف ، ولا ناهية وتغلوا فعل مضارع مجزوم بلا ، وفي دينكم متعلقان بتغلوا

( ولا تقولوا على الله إلا الحق ) الواو عاطفة ، ولا ناهية وتقولوا فعل مضارع مجزوم ، وعلى الله متعلقان بتقولوا ، وإلا أداة حصر ، والحق مفعول مطلق على أنه نعت لمصدر محذوف ، أي : إلا القول الحق ، أو مفعول به لأنه تضمن معنى القول ، نحو : قلت قصيدة ( إنما المسيح عيسى بن مريم رسول الله وكلمته ألقاها إلى مريم وروح منه ) كلام مستأنف مسوق للتعريف بالسيد المسيح عليه السلام . وإنما كافة ومكفوفة ، والمسيح مبتدأ وعيسى بدل منه ، وابن مريم بدل أيضاً أو صفة ، ورسول الله خبر المبتدأ ، وكلمته عطف على رسول ، وجملة ألقاها حالية ، ولا بد من تقدير « قد » معها ، والعامل في الحال معنى « كلمته » ، لأن معنى الكلمة أنه مكون بها من غير أب . وإلى مريم جار ومجرور متعلقان بألقاها وروح عطف على كلمته ، ومنه متعلقان بسحذوف صفة لروح ، ومن لا ابتداء الغاية ( فآمنوا بالله ورسله ولا تقولوا ثلاثة ) الفاء الفصيحة ، أي : فإذا كان الأمر كذلك فآمنوا بالله إيماناً يليق به تعالى ، بالله جار ومجرور متعلقان بآمنوا ورسله عطف على لفظ الجلالة ، والواو عاطفة ، ولا ناهية ، وتقولوا فعل مضارع مجزوم بها ، وثلاثة خبر لمبتدأ محذوف ، أي : ولا تقولوا آلهتنا ثلاثة ، وجملة آلهتنا ثالثة في محل نصب مقول القول ( انتهوا خيراً لكم ) الجملة مستأنفة ، وانتهوا فعل أمر وفاعل وخيراً تقدم إعرابها قبل قليل ، فجدد به عهداً ، ولكم متعلقان بـ « خيراً » ( إنما الله إله واحد ) كلام مستأنف مسوق لتأكيد الوجدانية . وإنما كافة ومكفوفة ، والله مبتدأ وإله خبر ، وواحد صفة ( سبحانه أن يكون له ولد ) سبحانه مفعول مطلق لفعل محذوف ، أي سبحه تسبيحاً ، وأن وما في حيزها مصدر مؤول منصوب بنزع الخافض أي : من أن يكون ، والجار والمجرور متعلقان بسبحان ، وله جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر يكون المقدم ،

وولد اسمها المؤخر ، والجملة التنزيهية في محل نصب على الحال ،  
 أي : منزهاً ( له ما في السموات وما في الأرض ) له متعلقان بخبر مقدم  
 محذوف وما اسم موصول مبتدأ وفي السموات متعلقان بمحذوف صلة ،  
 وجملة الصلة لا محل لها من الاعراب ، وما في الأرض عطف على ما في  
 السموات ، والجملة مستأنفة مسوقة لتعليل التنزيه ، أي : إذا كان  
 يسلك جميع ما فيهما فكيف يتوهم حاجته الى ولد ( وكفى بالله وكيلًا )  
 تقدم إعرابه كثيراً .

### الفوائد :

تعقب أحد الأذكياء اعراب قوله تعالى : « ثلاثة » فقال : ومن  
 المشكلات أيضاً قوله تعالى : « ثلاثة » ، ذهبوا في رفع ثلاثة الى أنها  
 خبر لمبتدأ محذوف ، والمعنى : ولا تقولوا : آلهتنا ثلاثة ، وهو أيضاً  
 باطل لانصراف التكذيب الى الخبر فقط . وإذا قلنا : ولا تقولوا :  
 آلهتنا ثلاثة ، كنا قد نفينا الثلاثة ولم ننف الآلهة ، جل الله عن ذلك .  
 والوجه أن يقال : الثلاثة صفة المبتدأ الأخير ، ولا تقولوا لنا آلهة ثلاثة ،  
 ثم حذفت الخبر الذي هو « لنا » حذفك « لنا » في قولك « لا إله  
 إلا الله » فبقي ولا تقولوا : آلهة ثلاثة ولا إلهان ، فصح الفرق .  
 ولا يخلو كلامه من ذكاء نادر ، فتدبر ذلك والله يعصمك .

﴿ لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ ۚ

وَمَنْ يَسْتَنْكِفَ عَنْ عِبَادَتِهِ، وَيَسْتَكْبِرْ فَسَيَحْشُرُهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا ﴿١٧٦﴾ فَأَمَّا



الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُم مِّنْ  
فَضْلِهِ ۚ وَأَمَّا الَّذِينَ اسْتَنكَفُوا وَاسْتَكْبَرُوا فَيُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَلَا  
يَجِدُونَ لَهُم مِّن دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴿١٧٣﴾ ﴿

اللفظة :

( يستنكف ) الاستنكاف : الامتناع من الشيء ، أنهة وانقباضاً  
منه . قيل : أصله من نكف الدمع إذا نحاء عن خده بأصبعه حتى  
لا يظهر ، ونكف منه أنف ، وأنكفه عنه برأه . وفي المصباح : نكفت  
من الشيء نكفاً من باب تعب ، ونكفت أنكف من باب قتل ، لغة .  
واستنكفت إذا امتنعت أنهة واستكباراً .

### الاعراب :

( لن يستنكف المسيح أن يكون عبداً لله ) كلام مستأنف مسوق  
لتقرير ما سبق من التنزيه ، والمعنى لن يأنف المسيح ولا يتبرأ من أن  
يكون عبداً لله ، ولا هو بالذي يترفع عن ذلك لأنه من أعلم خلق الله  
بعظمة الله ، وما يجب له على العقلاء من خلقه من الشكر والعبودية ،  
التي يتفاضلون بها . ولن حرف تقي ونصب واستقبال ، ويستنكف  
فعل مضارع منصوب بها ، والمسيح فاعل ، وأن وما في حيّزها مصدر  
مؤول منصوب بنزع الخافض ، والتقدير : عن أن يكون . . ، والجار  
والمجرور متعلقان بيستنكف ، وعبداً خبر يكون ، والله متعلقان

بمحذوف صفة ل « عبداً » ( ولا الملائكة المقربون ) الواو عاطفة ،  
ولا نافية ، والملائكة عطف على المسيح ، أو مبتدأ محذوف الخبر ،  
أي ويستنكفون والمقربون صفة للملائكة ( ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر )  
الواو استئنافية ، ومن اسم شرط جازم مبتدأ ويستنكف فعل الشرط  
وعن عبادته متعلقان يستنكف ( فسيحشرهم إليه جميعاً ) يجوز في  
الفاء أن تكون جواباً للشرط ، والتقدير : ومن يستنكف عن عبادته  
ويستكبر فيعذبه عند حشره إليه ، ومن لم يستنكف ولم يستكبر  
فيشبهه • ويجوز أن يكون الجواب محذوفاً ، أي : فيجازيه ، ثم عطف  
عليه قوله : فسيحشرهم ، والهاء مفعول به ، وإليه متعلقان ييحشرهم ،  
وجميعاً حال من الهاء ، وفعل الشرط وجوابه خبر « من » ( فأما الذين  
آمنوا وعملوا الصالحات فيوفيههم أجورهم ويزيدهم من فضله ) الفاء  
للتفريع ، والجملة بعدها لا محل لها من الأعراب لأنها بمثابة الاستئناف ،  
وأما حرف شرط وتفصيل ، والذين اسم موصول مبتدأ ، وجملة آمنوا  
صلة ، وجملة عملوا الصالحات عطف على الصلة ، والفاء رابطة ،  
ويوفيههم فعل مضارع ، وفاعله مستتر تقديره هو ، والهاء مفعوله الأول ،  
وأجورهم مفعوله الثاني ، ويزيدهم عطف على فيوفيههم ، ومن فضله  
متعلقان يزيدهم ، والجملة خبر الذين ( وأما الذين استنكفوا واستكبروا  
فيعذبهم عذاباً أليماً ) الجملة معطوفة على ما قبلها وقد تقدم أعرابها ،  
وعذاباً مفعول مطلق ، وأليماً صفة ( ولا يجدون لهم من دون الله ولياً  
ولا نصيراً ) عطف على ما تقدم ، ولهم جار ومجرور متعلقان بـ « ولياً » ،  
ومن دون الله متعلقان بمحذوف حال ، وولياً مفعول به ، ولا نصيراً  
عطف عليه •

## الفوائد :

استدل بهذه الآية القائلون بتفضيل الملائكة على الأنبياء ، وهم أبو بكر الباقلاني والحليسي من أئمة الأشعرية وجمهور المعتزلة ، وقرر الزمخشري وجه الدلالة بما لا يسمن ولا يغني من جوع ، وأطال البيضاوي وابن المنير في الرد عليه . والمنصف يرى أن التفاضل في هذا الباب من قبيل الرجم بالغيب ، إذ لا يعلم ذلك إلا بنص من الشارع ، ولا نص . وليس للخلاف في هذا فائدة ولا عائدة في إيمان ولا عمل ، ولكنه من توسيع مسافة التفرق بالمرء والجدل .

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَأُنزِلْنَا إِلَيْكُمْ

نُورًا مُبِينًا ﴿١٧٤﴾ فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَءَاغْتَصَمُوا بِهِ ۖ فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي

رَحْمَةٍ مِّنْهُ وَفَضْلٍ وَيَهْدِيهِمْ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمًا ﴿١٧٥﴾ ﴾

## الاعراب :

( يا أيها الناس قد جاءكم برهان من ربكم ) كلام مستأنف لتقرير ما انتهت إليه الأمور من إقامة الحجج الباهرة على المخالفين ، وإهابة الله تعالى بالناس كافة إلى اتباع برهانه والاهتداء بالنور الذي جاء به . وقد حرف تحقيق ، وجاءكم برهان فعل ومنفعل به مقدم وفاعل مؤخر ، ومن ربكم متعلقان بمحذوف صفة لبرهان ( وأنزلنا إليكم نوراً مبيناً )

الواو عاطفة ، وأنزلنا فعل وفاعل ، واليكم متعلقان بأنزلنا ، وفوراً  
مفعول به ، ومبيناً صفة ( فأما الذين آمنوا بالله واعتصموا به ) الفاء  
للتعريض ، والجملة لا محل لها ، وأما حرف شرط وتفصيل ، والذين  
مبتدأ ، وجملة آمنوا صلة ، وبالله متعلقان بآمنوا ، واعتصموا به عطف  
على آمنوا ( فسيدخلهم في رحمة منه وفضل ) الفاء رابطة لجواب «أما»  
وجملة يدخلهم خبر الذين ، في رحمة متعلقان بإدخلهم ومنه متعلقان  
بمحذوف صفة لرحمة وفضل معطوف على رحمة ( ويهديهم إليه صراطاً  
مستقيماً ) عطف على يدخلهم ، وإليه متعلقان بمحذوف حال من «صراطاً»  
قدم عليه ، وصراطاً مفعول به ثان ليهديهم ، أو مفعول به لفعل محذوف  
دل عليه « يهديهم » ، ومستقيماً صفة .

### البلاغة :

المجاز المرسل في قوله : « في رحمة منه » ، لأن الرحمة لا يحل  
فيها الانسان ، لأنها معنى من المعاني ، وإنما يحل في مكانها وهو الجنة .  
فاستعمال الرحمة في مكانها مجاز أطلق فيه الحال وأريد المحل ،  
فعلاقته الحالية .

﴿ يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ ۚ إِنِ امْرُؤٌ هَلَكَ لَيْسَ لَهُ  
وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتُ فَلَهَا نِصْفُ ۚ مَا تَرَكَ وَهُوَ بَرٌّهَا إِن لَّمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ  
فَإِنْ كَانَتَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الثُّلُثَانِ مِمَّا تَرَكَ ۚ وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً رِّجَالًا وَنِسَاءً



فَلِذَٰكَ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيْنِ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَن تَصَلُّوا ۖ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١٧٦﴾  
 الأعراب :

( يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة ) كلام مستأنف مسوق  
 لذكر إرث الإخوة والأخوات الأشقاء أو لأب • ويستفتونك فعل  
 مضارع مرفوع وفاعل ومفعول به ، وقل فعل أمر والفاعل أنت ، والله  
 مبتدأ ويفتيكم فعل مضارع ومفعوله ، والفاعل هو والجملة خبر ،  
 وجملة الله يفتيكم في محل نصب مقول القول ، وفي الكلالة متعلقان  
 يستفتونك على إعمال الأول ، أو يفتيكم على إعمال الثاني ( إن امرؤ  
 هلك ليس له ولد وله أخت ) كلام مستأنف لتفصيل الحكم • وإن  
 شرطية وامرؤ فاعل لفعل محذوف يفسره ما بعده ، وجملة هلك مفسرة  
 لا محل لها وليس فعل ماض ناقص وله متعلقان بخبر مقدم محذوف ،  
 وولد اسمها المؤخر ، والجملة صفة لامرؤ وله متعلقان بمحذوف خبر  
 مقدم ، وأخت مبتدأ مؤخر ، والجملة حالية لأنها وقعت بعد واو الحال  
 ( فلها نصف ما ترك ) الفاء رابطة لجواب الشرط ، ولها متعلقان  
 بمحذوف خبر مقدم ، ونصف مبتدأ مؤخر ، وما اسم موصول مضاف  
 إليه ، وجملة ترك صلة ، والجملة المقترنة بالفاء في محل جزم جواب  
 الشرط ( وهو يرثها إن لم يكن لها ولد ) الواو استئنافية ، هو مبتدأ ،  
 وجملة يرثها خبره ، وإن شرطية ، ولم حرف ثني وقلب وجزم ، ويكون  
 فعل مضارع ناقص مجزوم بلم وهو فعل الشرط ، ولها متعلقان  
 بمحذوف خبر يمكن المقدم ، ولد اسمها المؤخر ، وجواب الشرط  
 محذوف دل عليه ما قبله ، أي فهو يرثها • ( فإن كانتا اثنتين ) الفاء



استئنافية ، وإن شرطية ، وكاتتا فعل ماض ناقص في محل جزم فعل الشرط والألف في « كاتتا » اسمها ، واثنيتن خبرها ( فلهما اللتان مما ترك ) الفاء رابطة ، ولهما متعلقان بمحذوف خبر مقدم ، والثلاثان مبتدأ مؤخر ، ومما متعلقان بمحذوف حال ، وجملة ترك صلة ، والجملة المقترنة بالفاء في محل جزم جواب الشرط ، وفاعل ترك مستتر يعود على الأخ ( وإن كانوا إخوة رجالاً ونساءً فللذكر مثل حظ الأنثيين ) الواو عاطفة ، وإن شرطية ، وكانوا فعل الشرط والواو اسمها وإخوة خبرها ، ورجالاً بدل من « إخوة » ونساء عطف على « رجالاً » والفاء رابطة لجواب الشرط ، وللذكر جار ومجرور متعلقان بمحذوف خبر مقدم ، ومثل حظ الأنثيين مبتدأ مؤخر والجملة في محل جزم جواب الشرط ( يبين الله لكم أن تضلوا والله بكل شيء عليم ) الجملة في محل نصب على الحال ، ولك أن تجعلها مستأنفة بيانية ، ويبين الله فعل مضارع وفاعل ولكم متعلقان بيبين ، وأن تضلوا مصدر مؤول في محل نصب مفعول لأجله على حذف مضاف ، أي : كراهية أن تضلوا ، ومفعول يبين محذوف وهو عام ، والله الواو استئنافية ، والله مبتدأ وبكل شيء متعلقان بقوله : « عليم » ، وعلیم خبر « الله »

### الفوائد :

اختتمت صورة النساء بذكر الاموال وأحكام الميراث ، كما افتتحت بذلك ، لتحصل المشاكلة بين المبدأ والختام . وتتلخص آيات الموارث في السورة بثلاثة :

- ١ - الأولى في بيان إرث الأصول والفروع .
- ٢ - الثانية في بيان إرث الزوجين والإخوة والأخوات من الأم .

٣ - والثالثة وهي هذه الآية في إرث الإخوة والأخوات  
الأشقاء أولاب .

وأما أولو الأرحام فسيأتي حكمهم في سورة الألقال . والمستفتي  
عن الكلاله هو جابر بن عبد الله لما عاده النبي صلى الله عليه وسلم في  
مرضه فقال : يا رسول الله ، إني كلاله فكيف أصنع في مالي ؟ فنزلت .

### نبذة من أقوال علماء اللغة في الكلاله :

قيل : إن أصل الكلاله في اللغة ما لم يكن من النسب لحاً ، أي :  
لاصقاً بلا وساطة ، وقيل : إنه ما عدا الوالد والولد من القرابة .  
وقيل : ما عدا الولد فقط . وقيل الإخوة من الأم . وقال في لسان  
العرب عند ذكره وهو المستعمل : وقيل : الكلاله من العَصْبَة من ورث  
معه الإخوة ، ويطلق هذا اللفظ على الميت الذي يرثه من ذكر ، وقيل :  
بل على الورثة غير من ذكر ، وقيل : على كل منهما . والمرجح هو  
القرينة . والجمهور على أن الكلاله من الموروثين من لا ولد له  
ولا والد . هذا وفي الكلاله أحكام مبسوطه في المطولات ، ولا مجال  
لها هنا .

### آخر آية أنزلت :

روى الشيخان والترمذي والنسائي وغيرهم عن البراء قال :  
آخر سورة نزلت كاملة سورة براءة ، أي التوبة ، وآخر آية نزلت  
خاتمة سورة النساء : « يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلاله » أي من



آيات الفرائض • وبهذا لا تنافي في ما رواه البخاري عن ابن عباس قال :  
آخر آية نزلت آية الربا • على أنه لا سبيل الى القطع بآخر آية نزلت  
من القرآن ، وإنما نقول : إن هذه الآية من آخر ما نزل قطعاً ، ويجوز  
أن تكون آخرها كلها ، والله أعلم •

